

വിദ്യാസംഗ്രഹം.

---

THE COTTAYAM COLLEGE

QUARTERLY MAGAZINE.

---

൭ാം ലക്കം.  
No. VII.

ധനു. ൧൦൪൧.  
JANUARY 1866.

൧ാം വൃശ്ചികം.  
Vol. I

---

THE OLD YEAR.

Before this Number can be in the hands of our readers, we shall have entered upon another epoch of time. The shadows of the Old Year, as he passes from us, are even now lengthening over hill and dell; and before many hours are counted, his last sun will have set, to rise on a fresh phase of our existence. And what will be the message of this Old Year to us, as he bids us adieu, and turns to step into his silent grave, and lie down beside his six thousand brethren in the tomb of the forgotten Past? What will be his last words to our consciences, as he leaves us for ever?—For ever, do we say? No, not for ever! For when the Archangel's trump shall arouse the sleeping dust of centuries, and mortality shall be made immortal, and men, both the evil and the good, shall be gathered round the Judgment Throne of the Ancient of days, to receive their final doom, then also shall the long forgotten centuries arise, and this Year, who is now covering up his face for his long sleep, shall once more stand beside us, and re-echo to our consciences the very message that he leaves with each of us now. And what is that message? Is it a message of hope, or a message of despair? Is it a cheering voice to bid us walk on trustingly into the Future—that he has already paved at least some part of the way for us, which otherwise would have been steep and stony? Or does the Old Year bid us adieu with a gloomy face, and remind us that we have clogged our chariot-wheels, and must expect to drive heavily?

Let us not permit this Old Year to pass away without conscientious, earnest, self-examination. Let us ask him, to tell us faithfully what progress we have made, and especially what progress our souls have made towards heaven. Let us ask him truly, and he will answer truly: let us look at him unflinchingly, and he will give an unflinching verdict. Our convictions under his sentence may be the turning-points of our lives. He leaves us one year nearer to death—how much nearer are we to him who is death's victor? He has dragged us quickly through another term of our lives; whither lies our course at the end? Are we looking Zionwards—or, like Lot's wife, still turning longing eyes on the apples of Sodom?

During the past year our experiences of God's providential dealings with us have, doubtless, been very varied. Some may have followed the broken shrine, the loved spirit having fled to Him that gave it, to the grave; some may have pledged their troth either to other to tread the vale of life together; some may have been laid aside on a bed of sickness; some may have been stung by the goads of disappointment; while some, on the other hand, may have reaped rich guerdon on the fields of wealth, and may have been ready to say, "Soul, thou hast much goods laid up for many years: take thine ease, eat, drink, and be merry." But the question the Old Year would ask of us is this,—have these circumstances, these providential dealings, taught us to know more of God? Or have our sorrows only plunged in our hearts, as they have passed, the sting of despair? And have our joys estranged us farther from God? Have we heard, and recognised, and listened to, the voice of God amid the storm, it may be, or amid the sunbeams? Or have the varied experiences of the year past left us still hardened and impenitent sinners?

Now we are taught in the Inspired Writings that "all things"—whether things of sorrow, or things of joy—"work together for good to them that love God, to them who are called according to his purpose." That is, even from our sorrows and trials, even out of our evils, good may arise, and does arise for those who love God. It is indeed God's prerogative to bring good out of evil. Man is in a depressed state, in a world where sin has left its sting in every home; where every rose has its thorn, and every day its cloud; where sorrows are more thickly sown than joys, and, as the preacher says, "all is vanity." But out of evils God can bring good. And this is a thought of real comfort. As a familiar example we may take the case of Job, who, though he lost all that he had, and was himself brought to the grave's brink, yet learned more of God in his evil day, than he had done in the years of his prosperity,—so that he could say, like David,

"It is good for me that I have been afflicted." Job's evil days, crowded from morning to night with misfortunes and sorrows, were the seed-bed of his future improvement. So it was in adversity that the Prodigal son thought of returning home; as it was beneath a thunder-cloud that Luther determined to serve God. And so it is, that there is no circumstance, in which we may be placed in life, that God, in his love, cannot turn to our advantage in some way or other.

We cannot however say to the godless man that all things are working together for his good: on the contrary it is only those "who love God, and are called according to his purpose," who can take this comforting assurance, and apply it to themselves. What then is the difference between the man of God, and the man of the world, as regards the effect upon them of afflictions? We see both suffer the same class of afflictions; all are in the same school, all under the same discipline and probation; there is not one class of afflictions for saints, and another class for the world; all suffer the same—difficulties in the world, family anxieties, losses, partings, heart-breakings, disease, death. There is however a difference between the two classes of men, not indeed in the kind or degree of their sorrows, but in the *result* of such sorrows upon each. For one class of men only they work together for good. The difference is this; one learns a fresh lesson during the experience of his affliction, the other does not; to him it is simply an evil, and nothing else; to him it comes with all its crushing fury, and leaves nothing but desolation behind it. The other receives a complementary blessing; he is enabled to see something in a new light, or to learn something fresh, or to lay hold on a new motive, or a new purpose, or a new hope; the storm has been the same for him, as for the godless man; but when it has passed, he finds out where it has left its blessing behind. A hurricane, fraught with destruction, may overtake a ship and drive her out of her course, and strip her of every mast and every spar, and leave her a helpless floating wreck, with the sailors hopelessly, as they think, praying for mercy, and seeing nothing before them but speedy destruction: and yet the morning dawn may, it is possible, find them just within sight of the harbour to which she is bound. What a compensation! The hurricane, which has left them nothing but a floating hulk, has yet brought them to the very mouth of the desired haven, while had they mistakenly pursued their former course, they might have missed it altogether. And so when the hurricane of affliction leaves the man of God, it leaves him nearer to some blessing than he was before. And thus it is, that even the evils, to which a christian must submit as a part

of his lot on an earth cursed for sin, work together for his good: God never lets them come without a compensating blessing, and that a blessing too which grows from them, as we have seen a beautiful flower blooming as happily as though it were set in an angel's diadem, while its home is the waste uncultivated wilderness. And is it not something eminently soothing and consoling, that when we walk the rough and thorny paths of life, we shall yet be able to cull God's flowers amid the briars and thorns,—that when we look up into the dark and angry clouds, we shall yet be able to see the "silver lining:"—that every woe shall carry its blessing on its bosom.

Men are all in the same world, and are subject to the same sorrow; they are in the same school, and are trained by the same discipline: one class of men however only profits by this discipline; one class only hears God's voice; one class only feels his presence; to one class only all things are working together for good,—it is to those "who love God," and are his "beloved." Not that the afflictions of the man of God are blessings in themselves, or desirable as considered alone,—but that they all have a blessing bound up along with them, as the black thunder-cloud is pregnant with those refreshing rains that make all nature rejoice—blessings which it is God's prerogative to give, and which he will give to those "that love him."

Hence it is the *privilege* of the man of God, and what a privilege it is, to be able to look at all that happens to him, whether causing immediate sorrow or rejoicing, as *lessons* by which he is to learn at the feet of the Almighty dispenser and overruler of human events. It is his privilege to know, that his whole life is a discipline under which he may be prepared for a nobler existence hereafter. And thus he will be led to regard all his experiences in life as steps—rocky steps though they may be—which under God's guidance shall lead him nearer to God's throne.

The Old Year has been ready to teach us those lessons, where we have been ready to learn; and he now asks us, before he is forgotten, whether we have learnt those lessons or not. Have we known what it is in trouble to find the compensating blessing? Have we learnt to cull the flowers amid the briars and thorns? Have we learnt that the tempest of life has left us nearer the haven than before? Have we learnt that all our sorrows as well as our joys, have been lovingly dealt out by a Father's hand, with the one object of leading us nearer to Himself?

---



ഹസ്തചരണിനായി ചെയ്യുന്ന മാർഗ്ഗങ്ങൾ അനുകൂലപ്പെടുന്നു എന്നും രോഗികളെ ജാഗ്രതയായിട്ടും കൃപയോടുകൂടിയും നൊക്കുന്നു എന്നും രോഗഗ്രാഹ്യരെന്നു എന്നുള്ള ഇതിന്റെ മുഖ്യതാല്പര്യം ഫലിക്കുന്നു എന്നും ഉള്ള കീഴ്ത്തി എല്ലാപ്പൊഴും റോം ഡിസ്ട്രൻസെരിക ഉഷ്ണയിരിക്കുമെന്നും നാം വിശ്വസിക്കുന്നു.

ഇങ്ങിനെ ഒരു ഡിസ്ട്രൻസെരി എപ്പോഴുണ്ടാണെന്നു താല്പര്യപ്പെട്ട നമ്മുടെ സകാർത്ഥവെച്ചു ഡാക്തർ റാസിന്റെ ത്രാണിയിലെയും ജാഗ്രതയിലെയും ആകുന്നു മെല്ലറത്തു വിശ്വാസത്തെ നാം അധികമായി സ്ഥാപിച്ചിരിക്കുന്നത്.

യൂറോപ്പിലുള്ള വൈദ്യശാസ്ത്രത്തെയും വിദ്യയെയും നമ്മുടെ രാജ്യത്തിന്റെ അന്തർഗതങ്ങളിൽ ഉപയോഗപ്പെടുത്തുന്നതിനുവെണ്ടി ബുദ്ധിസാമർത്ഥ്യവും ജാഗ്രതയും ഉള്ളതിൽ എന്താറും ആർക്കുമെങ്കിലും ഇതിൽ അഭ്യസിക്കുന്നതിന്നു നിവൃത്തിയിരിക്കുന്നു.

നല്ലതായ വൈദ്യസഹായം നമ്മുടെ പ്രജകളിൽ സകലക്കും ലഭിക്കണമെന്ന നമുക്കു മുഖ്യതാല്പര്യമാകുന്നു. അങ്ങിനെ ഉള്ള സഹായം എത്രതന്നെ ആഗ്രഹിച്ചാലും പരക്കെ എത്തുന്നതിന്നു ഇപ്പോൾ എടുപ്പമില്ലാത്തതാകുന്നു. അതുകൊണ്ടു റോം കായ്ക്കത്തിലേക്കു സകാരികളിന്നും സഹായിക്കണമെന്നുള്ളതനുസരണമാകുന്നു.

മെൽപ്പറഞ്ഞ നമ്മുടെ താല്പര്യം ഫലപ്പെടുന്നതിനുവെണ്ടി ഇന്ത്യാസംസ്ഥാനത്തുകാരനും വൈദ്യശാസ്ത്രം പഠിക്കുന്നതിനായിട്ടു പ്രയത്നപ്പെട്ടതിൽ കീർത്തിസംപാദിച്ചിട്ടുള്ള ആർക്കും തന്റെ അറിവിനെയും വിദ്യയെയും പൂർത്തിയാക്കേണ്ടുന്നതിന്നു മടികൂടാതെ ഇംഗ്ലാണ്ടുവരെയും പൊയി വന്നിട്ടുള്ള ആർക്കും ആയ ഡാക്തർ പട്ടണിയാണ്ടിയെ റോം സകാർജീവനത്തിൽ എടുത്തിരിക്കുന്ന വിവരം നിങ്ങൾ അറിഞ്ഞിരിക്കാം.

റോം രാജ്യത്തു സഞ്ചരിച്ചു അതാത സ്ഥലങ്ങളിലുള്ള ഡ്രസ്സർ മുതലായ മെഡിക്കൽ ആർക്കുകളുടെ മെൽവിചാരം ചെയ്യുന്നതും വൈദ്യസഹായത്തെയും വസ്തുവികീരിവൈപ്പു പ്രത്യേകമായും സകലക്കും എത്തിക്കുന്നതും ഡാക്തർപട്ടണിയാണ്ടിയുടെ വെലയായിരിക്കും.

വസ്തുനിയാലുള്ള ഉപദ്രവം രീതമെന്നും ഇല്ലാതെ ആയില്ലെങ്കിലും അധികം നാൾതാമസം കൂടാതെ റോം രാജ്യത്തു ആയു വളരെ ചുരുക്കമാകുമെന്നു നാം പൂർണ്ണമായി വിശ്വസിക്കുന്നു. റോം ഭിന്നം നിവാരണം ചെയ്യാവുന്നതാണെന്നുള്ളതു പലപ്പോഴും ദുഷ്ടാന്തപ്പെട്ടിട്ടുള്ളതാകുന്നു. അതുകൊണ്ടു നമ്മുടെ നെററീവ പ്രജകളായ സകലരും തങ്ങളുടെ കണ്ണുങ്ങൾ സ്റ്റേഫിനോറ വെലകാരാ മുതലായ ആർക്കുകളോടു കൂടി വസ്തുനി കീരിവൈപ്പിക്കുന്നതിൽ വച്ചു ഉണ്ടാകുന്ന രക്ഷയെ അംഗീകരിക്കുന്നതിന്നു നാം താല്പര്യപ്പെടുന്നു. നമ്മുടെ വംശത്തിലുള്ളവരിൽ ബാല്യത്തിൽ തന്നെ മെൽപറഞ്ഞ രക്ഷയിൽ ഉൾപ്പെടാത്തവരും ഒരുത്തരും ഇല്ലാത്തതുകൊണ്ടു തന്നെ നമ്മുടെ ബോദ്ധ്യത്തിന്റെ പ്രബലത സകലക്കും അറിയാവുന്നതാകുന്നു.

ഇപ്പോൾ നാം കൂടിയിരിക്കുന്ന റോം ഡിസ്ട്രൻസെരിയെ നൊക്കുമ്പോൾ നമുക്കു വളരെ സൂചിപ്പിച്ചു സമന്താനവും ഉണ്ടാകുന്നു. രോഗഗ്രാഹിയിൽ വെണ്ടിയൊ ഗവർണ്മെന്റിന്റെ അതാത ഡിപ്പാർട്ട്മെന്റിലെ ചെലകൾ എടുപ്പമായി നടത്തുന്നതിന്നു വെണ്ടിയൊ അറിവും ജ്ഞാനവും ഉപദേശിക്കുന്നതിന്നു വെണ്ടിയൊ അനേകം ഉപയോഗമായ സ്ഥലങ്ങൾ ജനിക്കുമെല്ലാം ഉണ്ടാകുമെന്നുള്ളതിലേക്കു റോം ഡിസ്ട്രൻസെരി ഒരു ലക്ഷണമെന്നു നാം വിശ്വസിക്കുന്നു.

റോം വിചാരങ്ങളോടും ഇച്ഛയോടും കൂടി തിരുവനന്തപുരത്തെ സിവിൽ ഡിസ്ട്രൻസെരി നടപ്പു ആകിയിരിക്കുന്നതായി നാം ഇപ്പോൾ തെരിയപ്പെടുത്തുകയും അതിലെ ചെലകളിൽ ദുഷ്ടാന്തഗ്രഹം സിദ്ധിക്കുന്നതിന്നു നാം പ്രാർത്ഥിക്കയും ചെയ്യുന്നു.

## മരമക്കത്തായത്താലുള്ള ദോഷങ്ങൾ.

൧. മരമക്കത്തായം എന്ന ചട്ടം ൨൦൦ മലയാളത്തു മാത്രം നടപ്പുള്ളതായാൽ യൂറോപ്യന്മാരു മുതലായ ഭൂരദേശക്കാരു തന്നെയല്ല തമിഴർ തുടങ്ങി ഇന്ത്യയിലുള്ള ശേഷം സർവ്വ ജാതിക്കാരും അതിനെ അപൂർവ്വം നിന്ദ്യവും ഹാസ്യപ്രമാണമായിട്ടത്രേ വിചാരിക്കുന്നു. ആകയാൽ ൨൦൦ മയ്യദയിൽനിന്നു വിദേശക്കാൽ ഗുണങ്ങൾ ഇല്ലെങ്കിൽ ആയതിനെത്തള്ളുവാനുള്ളതാകുന്നു. തക്കപ്രയോജനം കൂടാതെ നമ്മെത്തന്നെ മറുത്തുവെക്കു ആക്ഷേപത്തിനും പരിഹാസത്തിനും ലാക്കാക്കിട്ടു കാര്യമില്ലെല്ലോ. എന്നാൽ ഇതു ഒരു ഗുണമില്ലാത്ത ചട്ടം എന്നു മാത്രമല്ല ഇതിന്റെ മൂലവും ജാത്യവും ഫലവും ദോഷകരമാകുന്നു എന്നു ശോധന ചെയ്തു നോക്കുമ്പോൾ തെളിയുന്നതാകുന്നു. ഇതു മുഖ്യമായി നടക്കുന്നതു നായന്മാരുടെ ഇടയിൽ ആകയാൽ അക്കൂട്ടത്തിൽ ഇതു എങ്ങനെ വ്യാപരിക്കുന്നു എന്നു നമുക്കു ശോധന കഴിച്ചു നോക്കാം.

൨. നമ്മുടെ ഇത്തിരവിതാംകൂട സംസ്ഥാനത്തുള്ള കുടികളിൽ വെച്ചു നായന്മാർ എന്നു പേരായ കൂട്ടം മറ്റൊല്ലാ ജാതിക്കാരെക്കാളും ഒറ്റ തിരിച്ചു നോക്കുമ്പോൾ എണ്ണത്തിൽ മുന്തിയവരാകുന്നു. ജാതിക്രമവും സമൂഹസ്ഥിതിയും നോക്കുമ്പോഴും ഇവരെക്കാൾ ശ്രേഷ്ഠന്മാർ എന്നു പറയെണം. എങ്കിൽ ബ്രാഹ്മണരും ക്ഷത്രിയ സംബന്ധികളായിട്ടു മറ്റൊരാളും ജാതിക്കാരുമയുള്ളു. ആയവർ സംഖ്യയിൽ നന്നാച്ചുരുക്കമായിരിക്കുന്നു താനും. നമ്പൂരിമാർ പട്ടന്മാർ, ക്ഷത്രിയർ, വൈശ്യർ, സാമന്തന്മാർ, അമ്പലവാസികൾ എന്നിങ്ങനെ ശ്രീഭരതക്കാൾ മേലായിരിക്കുന്ന പല ജാതിക്കാരുടെ തുക അടിച്ചു കൂട്ടിയാലും നായന്മാരുടെ എണ്ണത്തിൽ എഴിട്ടൊരംശമേവത. എന്തെന്നാൽ പതിനൊന്നു വത്സരം മുൻപേ ഫുറുദാബ്ബ് എടുത്ത ആളെണ്ണപ്രകാരം അവരുടെ സംഖ്യ പരദേശികൾ ഉൾപ്പെടെ എല്ലാം കൂടെ ൫൫൫൮൯ മാത്രമായിരിക്കെ ശ്രീഭരതരുടെ എണ്ണം തന്നിച്ചു ൩൮൪൨൪൨ ഉണ്ടായിരുന്നപ്രകാരം കാണുന്നു. ൨൦൦ രാജ്യത്തേ ജനങ്ങളുടെ ആകെത്തുകയോടു കൂട്ടി നോക്കുമ്പോഴും നായന്മാർ എണ്ണത്തിൽ കുറഞ്ഞവരല്ലെന്നു തെളിവാകുന്നു. എന്തെന്നാൽ മേൽ പറഞ്ഞ കണക്കിൻപ്രകാരം ജനങ്ങളുടെ ആസകലമുള്ള

സംഖ്യ മഹത്വമനുഭവ്യ ആയിരുന്നതിനാൽ ശ്രദ്ധേയ ഒരു ജാതി തന്നിച്ചു ഏകദേശം മൂന്നോനോളം ചെന്നു പരമാവധിയിരുന്നു. ഇത്ര വളരെയുള്ള ഒരു കൂട്ടം സമൂഹസ്ഥിതിയിൽ എത്ര താണവരായിരുന്നാലും സ്വഭാവ വൈഭവത്തിലും ആപന്ന വിദ്യയിലും എത്ര കുറെത്തവരായിരുന്നാലും അവരുടെ ഗുണത്തിൽ എല്ലാവരും താല്പര്യത്തോടു ദൃഷ്ടി വെക്കേണ്ടുന്നതും അതിനായിട്ടു കഴിയുന്നപോലെ വേല ചെയ്യേണ്ടുന്നതുമാകുന്നു.

൩. എന്നാൽ ശ്രദ്ധേയ എണ്ണത്തിൽ മാത്രമല്ല അവസ്ഥയിലും കൂടെ മുഖ്യന്മാരായിരിക്കുന്നു. ഞ. രാജ്യത്തു വെള്ളാണക്കാരിൽ അവർ തന്നെ മുന്തിയവർ. സമൂഹത്തിന്റെ വൃത്തിക്കും പരിപൂർണ്ണതയ്ക്കും കൈത്തൊഴിലുകളും ക്രിയവിശുദ്ധതയും വളരെ ഉപയോഗിക്കുന്നു എന്നു വരികിലും നിലം കൃഷിയോളം അത്ര ആവശ്യമല്ല. സുഖപ്പത്തിയായി വാഴുന്നതിന്നു അവ വേണ്ടിയിരിക്കുന്നു എങ്കിലും കാലദേശവും കഴിച്ചു കൂട്ടുന്നതു അവയെ കൂടാതെ നടക്കും. എന്നാൽ വേട്ടയാടി ഉപജീവിക്കുന്ന കാട്ടാളന്മാരെപ്പോലെയല്ലാതെ മനുഷ്യക്കു സമൂഹമായിപ്പറയുന്നതിന്നു നിലം കൃഷി ആവശ്യമാകുന്നു. കൈത്തൊഴിലുകൾക്കു വേണ്ടുന്ന സാധനങ്ങളും നിലത്തിൽനിന്നുണ്ടാകുന്നതായാൽ അവയെയും നിലനിർത്തിക്കൊണ്ടു പോകുന്നതിന്നുകൃഷി ആവശ്യമായിരിക്കുന്നു. നിലംപുരയിടങ്ങളുടെ ജന്മം അടങ്ങിയിരിക്കുന്നതുപ്രധാനമായിട്ടുബ്രാഹ്മണക്കാരുന്നു എങ്കിലും അനുഭോഗം, തിരുവുളം, കാരാണമ, പാട്ടം, ഒറ്റിമുതലായ തേട്ടങ്ങൾ ഒക്കെയും ശ്രദ്ധേയമായിരുന്നു ആദ്യമുണ്ടായിരുന്നതു. മാപ്പിളമാക്കും മറ്റും ഇപ്പോൾ ഞ. വക നേട്ടങ്ങൾ ഉള്ളതു ശ്രദ്ധേയമായിരുന്നു കിട്ടിയിരുന്ന. ഞ. മലയാളത്തു ഭൂമികളുടെ ജന്മം അടങ്ങിയ നന്മൂരിമാർ മുതലായ ബ്രാഹ്മണക്കു ശ്രദ്ധേയ ആദ്യംവേലക്കാരും പരിചാരകന്മാരും മാത്രമായിരുന്നു എന്നുവരികിലും കാലക്രമത്തിന്നു അവരിൽ ചിലർക്കു കൈ മുതലുണ്ടായി മുതലാളന്മാരുടെ ആവശ്യങ്ങൾക്കു സഹായിപ്പാൻ പ്രാപ്തന്മാരായിത്തീരുകയാൽ നിലമുടയക്കാരും ഗൃഹസ്ഥന്മാരുമായി വന്നു. നാട്ടിൽ രാജവാഴ്ച സ്ഥിരപ്പെട്ടതിന്റെ ശേഷം അവർ രാജസേവയിലും രാജ്യഭാരത്തിലും ഉൾപ്പെടുകയും ഇടപ്രദിക്കുമാരു തമ്മിൽ നിരന്തരമായി നടന്ന യുദ്ധങ്ങളിൽ പടയാളികളും പടത്തലവന്മാരുമായിത്തീരുകയും ചെയ്തു. യുദ്ധങ്ങളിലും മറ്റൊരോ സമ



യത്തും അവർ കാണിച്ച പരാക്രമത്തിനും ബുദ്ധിസാ  
മത്വത്തിനും പ്രതിപകരമായിട്ടു അവരിൽ പലർക്കും മാ  
ടമ്പി, കൈമുൾ, കുരിപ്പ, പണിക്കർ എന്നിപ്രകാരമുള്ള  
സ്ഥാനമാനങ്ങൾ ലഭിച്ചിട്ടുമുണ്ടു ഇങ്ങനെ അവർ ഇ  
പ്പോൾ ഏറിയ കാലമായിട്ടു എണ്ണത്തിൽ മാത്രമല്ല ഭൂപു  
കൊണ്ടും അവസ്ഥകൊണ്ടും ഹം രാജ്യത്തേ ജനങ്ങളിൽ  
ഒരു മുന്തിയ കൂട്ടമായിരിക്കുന്നു. നായർ' എന്നുള്ള നാമം  
തന്നെ അതിന്നു ഒരു സാക്ഷിയാകുന്നു. അതു നായകൻ'  
എന്നതിന്റെ ബഹുമാനകരമാകുന്ന നായകർ' എന്ന  
റിന്റെ ഉപാപമാകുന്നു എന്നു തെളിവെല്ലോ. അവർ പ  
ടനായകന്മാരും കരമേൽ മുഖ്യസ്ഥന്മാരുമായിത്തീരുക  
കയാൽ ഹം പേർ അവർക്കു നടപ്പായി വീണതായിരി  
ക്കണം. ഹംപേർ അവർക്കു ദാസ്സ്യവേലക്കാരായിത്തീരുക  
കയാൽ 'സേവകൻ' എന്നതിന്റെ ഉത്ഭവമാകുന്ന ചോ  
കൻ' എന്നതു ഇവർക്കു കിട്ടി എന്നു വിചാരിപ്പാനിടയു  
ണ്ടു. നായന്മാർക്കു നടപ്പായിപ്പറഞ്ഞു വരുന്ന ശ്രുതർ എ  
ന്നുള്ള നാമവും ഇപ്പോൾ ബഹുമാനകരമായിരിക്കുന്നു.  
പണ്ടു അതു ഒരു നിന്ദപേരായിരുന്നു എങ്കിലും ക്ഷത്രി  
യരും വൈശ്യരും ക്ഷയിച്ചതിന്റെ ശേഷം അവരുടെ  
സ്ഥാനത്തു ശ്രുതർ വരികയാൽ അതു ഒരു മാന്യനാമമാ  
യിത്തീർന്നു.

൪. ശ്രുതർ സംസാരിക്കുന്ന ഭാഷ മലയാളത്തിന്നു ഉ  
ത്തമമാകുകയായി സമ്മതിച്ചിരിക്കയാൽ ആയതും അവ  
രുടെ പ്രധാനതെക്കു ഒരു നല്ല ദൃഷ്ടാന്തമാകുന്നു. മനു  
ഷ്യർക്കു ഒക്കെയും ആദ്യമാതാപിതാക്കന്മാർ ഒന്നായിരുന്നതു  
പോലെ അവർ സംസാരിച്ച ഭാഷയും ഒന്നായിരുന്നു.  
പിന്നീടു അവർ പല കലങ്ങളായിട്ടും വംശങ്ങളായിട്ടും  
പിരിഞ്ഞതിൻവണ്ണം അവരുടെ ഭാഷയും പലതായിത്തീ  
ർന്നു എന്നു വിചാരിപ്പാനിടയുണ്ടു. ആകൃതിയിലും ആചാ  
രമയാദികളിലും ഭേദങ്ങളിലേ മനുഷ്യർ തമ്മിൽ സാധാ  
രണ പുത്രാസമുത്തു കൂടാതെ അംശങ്ങളിൽപ്പാർക്കുന്ന  
വർ തമ്മിൽ പ്രത്യേക പുത്രാസമുത്തും കാണുന്നുണ്ടു. ഒരു  
സ്ഥലത്തു തന്നെ പാർക്കുന്നവരിലും ഉയന്നവരും താണ  
വരുമായിട്ടു ചില കായ്ക്കങ്ങളിൽ വളരെഭേദമുണ്ടു. അപ്ര  
കാരം തന്നെ ഭാഷയ്ക്കും ഭിന്നകളുടെയും ഭേദങ്ങളുടെ  
യും പുത്രാസംപാലെ മൂലവഗ്ഗങ്ങളും ഉപവഗ്ഗങ്ങളും ഉ  
ണ്ടു. അവർക്കു ഭേദഗ്രങ്ങൾ എന്നു ചൊല്ലപ്പെടുന്നു. അതുകൂ

ടാതെ ഒരു സ്ഥലത്തു തന്നെ വസിക്കുന്നവരിൽ ജാതി ഭേദംപോലെ തമ്മിൽ സംബന്ധമില്ലാത്തവണ്ണം പുത്രാ സമുണ്ടായിരുന്നാൽ അതിനൊപ്പിച്ചും മൊഴികളിലും ശബ്ദങ്ങളിലും ചില മാറ്റിപാടുകൾ കാണും. പുരാണദാഷകളിലേക്കു ചൊല്ലേണ്ടതായ യാവനത്തിന്നു അയ്യോലികം, ദോരികം, യോനികം, അത്തികം എന്നു നാലു ദേശ്യങ്ങൾ മുഖ്യമായി എണ്ണപ്പെട്ടിരുന്നു. രോമ പുരിയിലേ നിവാസികളിൽ പാത്രികൂർ എന്നും ഡ്രേബ്യർ എന്നും രണ്ടു വർണ്ണക്കാരാണായിരുന്നവർക്കു ദാഷ എന്നായിരുന്നു എന്നുവരികിലും അവർ രണ്ടു കൂട്ടക്കാരടെയും പറെച്ചലിൽ ജാതുപുത്രാസം വളരെയുണ്ടായിരുന്നു. യൂറോപ്പിൽ എംഗ്ലാണ്ടിലെയും അമെരിക്കയിൽ ഐക്യനാടുകളിലെയും ദാഷ എംഗ്ലീഷാകുന്നു എങ്കിലും രണ്ടിടത്തെയും തമ്മിൽ മൊഴികളിലും ശബ്ദങ്ങളിലും ബഹുഭേദമുണ്ടു. എംഗ്ലാണ്ടിൽ തന്നെയും ലന്ദനിലും യോക്കിലും നടപ്പായിരിക്കുന്നപ്രാകൃതദാഷയിൽത്തെളിവായ ദേശ്യങ്ങൾ അനവധിയുണ്ടു. അങ്ങനെ തന്നെ ഗ്രാവിട ദാഷയുടെ ശംഖകളാകുന്ന തമിഴ്, തിലുങ്ക, കന്നടി, മലയാളം എന്നവയിൽ ചില സാധാരണ പുത്രാസങ്ങൾ ഉള്ളതു കൂടാതെ മലയാളത്തിൽ തന്നെ തെക്കും വടക്കും പറയുന്ന വാക്കുകൾ തമ്മിൽ ശബ്ദത്തിലും രൂപത്തിലും ഭേദങ്ങൾ ഉള്ളപ്രകാരം നാം അറിയുന്നു. എന്നു തന്നെയുമല്ല ബ്രാഹ്മണർ, ശൂദ്രർ, രാജപർ, പുലയർ എന്നിങ്ങനെയുള്ള ജാതിക്കാർ സമീപിച്ചു പാക്കിലും തമ്മിൽ തമ്മിൽ ചില പ്പോൾത്തരിച്ചറിവാൻ വഹിയാത്തവണ്ണം അവരുടെ പറെച്ചൽ തമ്മിൽ യോജിപ്പില്ലാതിരിക്കുന്നു എന്നു നാം ദിമസവും കണ്ടു ബോധിക്കുന്നു. ദേശങ്ങളും ജാതികളും തമ്മിൽ സംസർഗ്ഗം കൂടാതെ വേദപിരിഞ്ഞു പാർത്തു വന്നാൽ രം പുത്രാസങ്ങൾ കാലം ചെല്ലുന്നതാദം വർദ്ധിച്ചു വർദ്ധിച്ചുവരും. ഒരു കുലത്തിൽനിന്നു തന്നെ പിരിഞ്ഞ രണ്ടു വംശക്കാർ വളരത്തലമുറ തമ്മിൽ വിവാഹവും സംസർഗ്ഗവും കൂടാതെ അകന്നു പാർത്താൽ അവർക്കു ആകൃതിയിലും ആചാരങ്ങളിലും തുലോം മാറ്റം വന്നിട്ടു തീരെ സംബന്ധമില്ലാത്ത രണ്ടു കുലങ്ങൾ എന്നു തോന്നിപ്പോകും. ഇങ്ങനെ യൂറോപ്പിലേ വെള്ളക്കാരും അഫ്രിക്കയിലേ കാഫിരികളും പണ്ടു ഒരു കുഡുംബത്തിൽനിന്നു പിരിഞ്ഞവരാകുന്നു എങ്കിലും അവർ തമ്മിൽ ഏറിയകാലം

സംപദ്യം കൂടാതെ ഇരുന്നതിനാൽ കാഴ്ചയിലും മറ്റും തുലോം വ്യത്യാസം വന്നു പോയതുകൊണ്ടു അവരു തമ്മിൽ ആരംഭത്തിങ്കലേ രണ്ടായിരുന്നു എന്നു ചില വിചാരികൾ അബദ്ധമായി വിചാരിക്കുന്നു. അങ്ങനെ തന്നെ തമ്മിൽ സംബന്ധപ്പെട്ടിരിക്കുന്ന ഭാഷകളും കാലാന്തരത്തിങ്കൽ എത്രയും വ്യത്യാസമായിപ്പോകുന്നു. തമിഴും മലയാളവും കുറേക്കാലം മുൻപു, അത്ര പണ്ടെന്നില്ല, ഏകഭാഷയായിരുന്നു എന്നുള്ളതിനു നല്ല ദൃഷ്ടാന്തങ്ങൾ ഉണ്ടു. ചേര ചോഴ പാണ്ടിയൻ എന്ന രാജാക്കന്മാരിൽ ചേരൻ മലയാളം ആണ്ടവൻ എങ്കിലും തമിഴു രാജാക്കന്മാരുടെ കൂട്ടത്തിൽ ആകുന്നു പഴയ ചരിത്രക്കാർ അവനെ എണ്ണിയിരിക്കുന്നതു. എന്നാൽ വ്യത്യാസമായിരിക്കുന്ന കലങ്ങൾ തമ്മിൽ ബന്ധു ചേച്ചുയാലും സംസ്കൃത്താലും ഒന്നിക്കുന്നതുപോലെ ഭാഷകൾ തമ്മിലും ചിലപ്പോൾ സമ്മിശ്രമിച്ചു ഏകീഭവിക്കുന്നുണ്ടു. രണ്ടു ദേശങ്ങളും ജാതികളും തമ്മിൽ ക്രയവിക്രയം വർദ്ധിക്കുന്നതിനാലും രാജ്യഭാരം ഒന്നായിവരുന്നതിനാലും പുസ്തകങ്ങൾ പരക്കുന്നതിനാലും അനേക ദേശങ്ങളും ജാത്യങ്ങൾക്കും പകരം എല്ലാ ദേശത്തും എല്ലാ ജാതിക്കാരും അറിയത്തക്കതിൽ ഒരു ഭാഷ പ്രബലപ്പെട്ടവൻ സംഗതിയുണ്ടു. ആ പൊതുഭാഷ എണ്ണുകൊണ്ടും വിളിക്കൊണ്ടും അധികാരംകൊണ്ടും മുന്തിയവരായ ദേശക്കാരുടെയും ജാതിക്കാരുടെയും ഭാഷയായിരിക്കണം. എംഗ്ലീഷിനു ലണ്ടനിലെ ദേശമാകുന്നു പ്രബലപ്പെട്ടതു. ലത്തീനിനു പാത്രികന്മാരുടെ ജാത്യമാകുന്നു ഉത്തമമാതൃകയായിത്തീർന്നതു. എന്നാൽ മലയാളത്തെ ഇതിൻപറ്റും മാതൃകയാക്കിപ്പുസ്തകങ്ങളിൽകൊള്ളിച്ചു വരുന്ന ഭാഷ നായന്മാരുടെ ഇടയിൽ നടക്കുന്നതാകുന്നു. നായന്മാരുടെ ഭാഷ തന്നെയാകുന്നു സ്വാധാരണമായിട്ടു നല്ല ഭാഷയായി കൈക്കൊണ്ടിരിക്കുന്നതു എന്നുള്ളതിനു വല്ലപക്ഷം സംശയമുണ്ടെങ്കിൽ അവർ ഒന്നൊക്കെട്ടെ. പടയനിസ്ഥലങ്ങളിൽ വേണ്ടും പുറപ്പെട്ടു നോൾ നമ്പൂരിമാർ, പട്ടന്മാർ, കൊങ്ങണികൾ മുതലായ ഉയർന്ന ജാതിക്കാരുടെയും ചോകൻ, മരയ്ക്കാൻ കണിയാൻ, കാക്കൻ, പുലയൻ, പറയൻ എന്നിങ്ങനെയുള്ള താണ ജാതിക്കാരുടെയും വേണ്ടും വരുന്നു എങ്കിലും ശ്രദ്ധയുടെ വേണ്ടും കെട്ടുക പതിവില്ല. ഒരാളിന്റെയോ ഒരു കൂട്ടക്കാരുടെയോ ഭാഷ നടിക്കണം. എങ്കിൽ അതു

സാധാരണമായി സമ്മതിച്ചിരിക്കുന്ന ഭാഷയോടു പുത്രാസ്പട്ടിരിക്കണം. അതിൽ ഹാസ്യം തോന്നത്തക്ക പണ്ണം അതു ഒരു ഫലിതമാകണം എങ്കിൽ അതിൽ ചില ഗോഷികളും ഉണ്ടായിരിക്കണം. ആകയാൽ നായന്മാരുടെ വാക്കിനെയും ശബ്ദത്തെയും തൊക്കരിക്കാത്തതു അവയെ മലയാളത്തിൽ ഉത്തമമാതൃകകളായിട്ടു പരസമ്മതമായിരിക്കയാൽ ആകുന്നു എന്നു നിശ്ചയിക്കാം. നസ്രാണി മാപ്പിളമാരുടെ വേഷവും പുറപ്പട്ടക പതിവില്ല. ഇവർ സമൂഹസ്ഥിതിയിൽ അവരോടു ഏകദേശം തുല്യമായും തമ്മിൽ ഇടകലശ്ശിപ്പാക്കുന്നവരായും ഇരിക്കയാൽ ഇവരുടെ ഭാഷ അവരുടേതിൽനിന്നു പുത്രാസ്പട്ടിന്നില്ല.

൫. ശ്രദ്ധനായന്മാരുടെയും നസ്രാണിമാപ്പിളമാരുടെയും പറെച്ചൽ മലയാ. ഭാഷയുടെ പൂവാവസ്ഥയോടും അതിലേ മൊഴികളുടെ മൂല രൂപങ്ങളോടും അധികം ഒത്തുകാണുകയാൽ അതിനെ വിദഗ്ദ്ധന്മാർ അംഗീകരിച്ചിരിക്കുന്നതാകകൊണ്ടു അതു അവരുടെ സമൂഹസ്ഥിതിയുടെ വലിപ്പത്തിന്നു ഒരു ഉപപത്തിയായി എടുപ്പാനില്ലെന്നു ഒട്ടുപേർക്കു പക്ഷേ തോന്നുമായിരിക്കും. എന്നാൽ ഏതെങ്കിലും ഒരു കൂട്ടക്കാരുടെ ഭാഷ ശേഷംപേരുടേതിനേക്കാൾ നിമ്നലമായിക്കാണുന്നു എങ്കിൽ അതു തന്നെ അവരുടെ വലിപ്പത്തിന്നു ഒരു സാക്ഷിയായി എടുക്കാം എന്നു ഞങ്ങളുടെ പക്ഷം. ഭാഷയ്ക്കു മൂലാവസ്ഥയിൽ നിന്നു പുത്രാസംവരത്തിരിക്കുന്നതിനുള്ള മുഖാന്തരം പണ്ടെയുള്ള പുസ്തകങ്ങളെ വായിച്ചു ശീലിക്കുന്നതു മാത്രമാകയാൽ നായന്മാർ വിദ്യപ്രിയന്മാരും അതിനാൽ പ്രബലന്മാരും ആയിരുന്നു എന്നു വരുമെല്ലോ. എന്നാൽ കായ്ത്തിന്റെ സത്യം അങ്ങനെയല്ല. ശ്രദ്ധരുടെ പറെച്ചൽ മറ്റുള്ളവരുടേതിനേക്കാൾ അധിക നിമ്നലമായിക്കാണുന്നില്ല. മൂലത്തോടു ഒത്തു നോക്കുമ്പോൾ ശേഷംപേരുടേതിൽ എന്നപോലെ അവരുടേതിലും ഭേദം വന്നുപോയിട്ടുണ്ടു്. കീഴ്ജാതിക്കാർ പിഴെപ്പിച്ചു ശബ്ദിക്കുന്ന പദങ്ങളിൽ ചിലതിനെ ശ്രദ്ധർ ചൊല്ലു ശബ്ദിക്കുന്നുണ്ടെങ്കിൽ ഇവർ മാറിതപമായി എഴുതുകയും ചൊല്ലുകയും ചെയ്യുന്നതിനെ അവർ മുറിക്കു പറയുന്നതായി ദൃഷ്ടാന്തങ്ങളുമുണ്ടു്. ശ്രദ്ധർ മത്തെങ്ങാ എന്നും വസ്വൻ എന്നും മുറിക്കു ശബ്ദിക്കുന്ന പദങ്ങളെ മത്തെങ്ങാ എന്നും മൈ

വൻ എന്നും ഓരോ വരും പുലയതും അപശബ്ദമാക്കിക്കിട്ടു  
 യുനും, എങ്കിലും ഇവർ 'എന്നു' എന്നും നടന്നു എ  
 നും മൂലത്തോടു ഒപ്പിച്ചു പറയുന്നതിനേ അവർ 'ഇനി  
 ക്' എന്നും 'നടന്നു' എന്നും മൂലതപശ്ചാത്തിന്നു അ  
 ഹിക വ്യത്യാസമാക്കിപ്പറയുന്നതോടുകൂടി സൂക്ഷ്മം വിചാ  
 റിക്കുമ്പോൾ സസ്തത പദങ്ങളെ നീക്കിയാൽ മൂലത്തിൽ  
 ിന്നു അധിക വ്യത്യാസം കാണുന്നതു കിഴ്ജാതിക്കാരുടെ  
 പറച്ചലിൽ ഉള്ളതിനെക്കാൾ നായന്മാരുടെ സംസാര  
 തിൽ ആകുന്നു. എല്ലാ രാജ്യത്തും താണവകക്കാരുടെ ഭാ  
 ഷയാകുന്നു ഉയർന്നവരുടെതിനേക്കാൾ മൂലത്തോടു അ  
 ഹികം ഒത്തുകാണുന്നതു. അന്യഭാഷക്കാരുമായിട്ടുള്ള സം  
 പർക്കത്തിനും മറ്റും അവർക്കു അത്ര ഇടയില്ലായ്കൊണ്ടു  
 അവരുടെ വാക്കും ശബ്ദവും അത്ര ഭേദപ്പെട്ടവൻ വക  
 യില്ല. എന്നതുകൊണ്ടു ശ്രദ്ധയോടെ വാക്കു മലയാളത്തെക്കു  
 ണ്ണതമമാതൃകയായി വന്നതിന്നു അവർ സംഖ്യയിൽ എ  
 ളിയവരും സമൂഹസ്ഥിതിയിൽ ഉയർന്നവരും വിദ്യയിൽ  
 ന്നിയവരും ആയിരുന്നു എന്നൊരു കാരണമല്ലാതെ മ  
 ററാരു ന്യായവും പറയാനില്ല.

ശേഷം പിന്നാലെ

വേദകാര്യങ്ങളെക്കുറിച്ച്

ഒരു സംവാദം.

മൗനംപറഞ്ഞു നിറുത്തിയ ശേഷം.

വേദാന്തി. എന്നാൽ സ്നേഹിതാ ഓരോ യുക്തിക്കു ശങ്ക  
 ചായ്വർ പറഞ്ഞതായിട്ടു ഒരു പ്രത്യേകയുത്തരമുണ്ടു  
 ണ്ടാൽ പറഞ്ഞവണ്ണം ഒരാളേകപക്കാരൻ അദ്ദേഹ  
 തിന്നോടു ചോദിക്കുന്നതാവിതു. ലോകത്തിൽ അനുഭവ  
 ളിയും അനുഭവാഗവും രണ്ടും ഉള്ളതാകയാൽ അവ ര  
 ങ്ങളും ബ്രഹ്മമാകുന്നതു എങ്ങനെ. ഇതിന്നു ശങ്കരാചാര്യർ  
 ചാല്പന്ന ഉത്തരമാവിതു. കടലിലേ മാറ്റങ്ങൾ ഇത്ത  
 മാകുന്നു. പത, ഓളം, നര എന്നിവ ഒന്നോടു ഒന്നു ഭേദ  
 യിക്കാണെന്നു എങ്കിലും അവ കടലിൽനിന്നു വ്യത്യാ  
 പ്പെട്ടന്നില്ലല്ലോ.

എം.റ്റീഷുകാരൻ. പണ്ഡിതരേ ശങ്കരാചാര്യന്റെ  
 െരം യുക്തി ആ പ്രയാസത്തെ നീക്കുന്നില്ല. അയാൾ  
 പറഞ്ഞ ഉദാഹരണം സംബന്ധിച്ചു കടലിലേപ്പതു  
 യും ഓളവും തിരയും നരയും എല്ലാം ഓരുവെള്ളമെന്ന  
 ഒരു പശ്ചാത്തന്ന തന്നെയുള്ള രൂപഭേദങ്ങളാകുന്നു. അവ  
 കാലയിൽ ഭേദപ്പെടുന്നു എങ്കിലും അവ വെള്ളംതന്നെയാ  
 കുന്നു. വെള്ളത്തിന്റെ സാരമായ ലക്ഷണങ്ങൾ എല്ലാം  
 അവയെക്കണ്ടു. കാരാദൃതലായ കാരണങ്ങളാൽ അവ വെ  
 ള്ളത്തിൽനിന്നു ഉളവാകുന്നു അവ വെള്ളമായിട്ടു തന്നെതി  
 രമ്പിവരികയും ചെയ്യുന്നു. അഖിലാത്മത്തിലേ മറ്റു പ  
 സ്തുക്കളെപ്പോലെ സ്വഭാവത്തിലും ഗുണങ്ങളിലും അവ  
 തമ്മിൽ വ്യത്യാസപ്പെടുന്നില്ല. ഒരു കടലിനതന്നെ കരയും  
 വെള്ളവും ആകുവാൻ കഴിയുന്നതല്ല. അതിന്നു ഒരുസമയ  
 രൂപതന്നെ പതയും മലയും തിരകളും വൃക്ഷങ്ങളും നരകളും  
 ചെടികളും ആയിത്തീരുന്നതു എങ്ങനെ കഴിയും. എന്നാൽ  
 അതു അങ്ങനെയൊക്കെ എന്നാകുന്നു വേദാന്തം ബ്രഹ്മത്തെ  
 ക്കുറിച്ചുവാദിക്കുന്നതു. അവന്റെ തത്ത്വത്തിൽ ഒരുഭാഗം  
 മറ്റൊരുഭാഗത്തോടു വിവരിക്കുന്നു എന്നും ഏതാനും ഭുഷ്ണ  
 ത്വവും ഏതാനും സൌകൃത്യവും ആകുന്നു എന്നും ഒരംശം  
 സമീക്ഷയും ഒരംശം ആത്മാവും ആകുന്നു എന്നും തന്നെ.  
 ഇവിടെ വ്യത്യാസം രൂപത്തിൽ മാത്രമല്ല അർത്ഥാനു  
 ഭിന്നവും വിപരീതവുമായിരിക്കുന്ന ലക്ഷണങ്ങളിൽ ആ  
 കുന്നു.

൭വതു. ഇനി ഒരു യുക്തി കൂടെ പറയാം. വേദങ്ങളും  
 വേദാന്തികളും പല വേദവന്മാരെ വന്ദിക്കണം എന്നും  
 വർണ്ണാചാരങ്ങൾ പ്രമാണിപ്പാനുള്ളതു എന്നും ഉപദേശി  
 ക്കുന്നുവെല്ലോ. ബ്രഹ്മം ഏകമായ ഒരു പരാപരപ്പെറ്റാൾ  
 ആകുന്നു എങ്കിൽ വെറ്റുറ്റുവഴി വേദവന്മാരുണ്ടാകുന്നതി  
 നു കഴികയില്ലെല്ലോ. ഒരു ജീവജന്തുവിന്റെ ഒരുവയുവ  
 തന്നിച്ചു മറ്റൊരു ജീവജന്തു ആകത്തില്ല. അതിനുപ്രധ  
 മായിട്ടു ഒരു ചൈതന്യം ഉണ്ടാകുവാൻ കഴികയില്ല. മുഴുവ  
 നായ ജന്തുവിന്നുണ്ടായിരുന്ന കർമ്മങ്ങൾക്കും അനുഭവ  
 ങ്ങൾക്കും എല്ലാം ആ അംശം തന്നിച്ചു ഒരു പ്രകാരത്തിലും  
 പാത്രമാകത്തില്ല. ആകയാൽ അചൈതന്യപ്രകാരം ശിവ  
 നെന്നും ഇന്ദ്രനെന്നും കാളിയെന്നും പറയുന്നതു ഉള്ളത  
 ള്ല. തന്നിച്ചൊരായിട്ടു വ്യാപരിപ്പാൻ അവരിൽ ഒരുത്ത  
 നും കഴിയുന്നതല്ല എന്നതുകൊണ്ടു പണ്ഡിതന്മാരേ, അവ

ർവെറ നാസ്തിത്വങ്ങളായിരിക്കുമ്പോൾ സാക്ഷാൽ ഇരിപ്പുള്ള ഭൂതങ്ങളെപ്പോലെ അവരെത്തങ്ങൾ തന്നെ വിചാരിക്കുകയും മറ്റുള്ളവരെക്കൊണ്ടു അങ്ങനെ വിചാരിപ്പിക്കുകയും ചെയ്യുന്നതു എത്ര പൂർണ്ണപര വിരോധമാകുന്നു. വേദാന്തമതപ്രകാരം തന്നെയും ഞങ്ങൾ ദേവകൾ ദൈവങ്ങൾ അല്ലെന്നും ഒന്നിന്നും ശക്തിയില്ലാത്തവരെന്നും വരുന്നതാകയാൽ ബഹുജനങ്ങൾ അവരെ വന്ദിക്കുന്നതു ഉപകാരം എന്നു ഉപനിഷത്തുകളിലും ഗീതയിലും ഉപദേശിക്കുന്നതു എത്ര ശരികേട്ടു. പിന്നെയും സർവ്വം ബ്രഹ്മമാകുന്നു എങ്കിൽ ദേവന്മാരെന്ന്പോലെ സേവകന്മാരും ബ്രഹ്മമാകുന്നു. അപ്രകാരമാകുന്നു എങ്കിൽ അവരെ ഇവർ സേവിച്ചിട്ടു കാര്യം എന്തു. എന്നല്ല എല്ലാം ബ്രഹ്മമാകുന്നു എങ്കിൽ ജാതിഭേദം എങ്ങനെ ന്യായമാകും. എന്തെന്നാൽ സകലമനുഷ്ഠിതം ബ്രഹ്മത്തിന്റെ തത്ത്വമായ ഒരു വസ്തുവിൽനിന്നു തന്നെ ഉത്ഭവിച്ചവർ എന്നു ആമുഖമെല്ലാം. പിന്നെ ചിലരെ ശ്രേഷ്ഠന്മാരെന്നും ചിലരെ മീനന്മാരെന്നും ചിലരെ വിശുദ്ധന്മാരെന്നും ചിലരെ അശുദ്ധന്മാരെന്നും നിങ്ങൾ എണ്ണുന്നതു എന്തുകൊണ്ടു. തന്റെ സ്വന്തമതത്തൊടു യോഗ്യമാകുംവണ്ണം നടക്കുന്ന വേദാന്തി ദേവതാവന്ദനയെയും വണ്ണാചാരത്തെയും രണ്ടിനെയും തള്ളുവാനുള്ളതാകുന്നു. എന്നാൽ ആ ദശനക്കാർ ഒന്നിനെയും തള്ളുന്നില്ല.

വേദാന്തി. എന്നാൽ ശാസ്ത്രങ്ങൾ രണ്ടിനെയും സ്വീകരിക്കുന്നു. ദേവന്മാരും ജാതിഭേദങ്ങളും ബ്രഹ്മത്താൽ നിയമിക്കപ്പെട്ടതാകുന്നു എന്നു വേദങ്ങളിൽക്കാണ്. അവരുടെ വന്ദനയ്ക്കു ഉത്സാഹിപ്പിക്കുകയും ഇവയുടെ ആചാരത്തിന്നു ഉപദേശിക്കുകയും ചെയ്യുന്നു.

എംഗ്ലീഷുകാരൻ. എന്നാൽ പണ്ഡിതരേ, അന്യോന്യം വിപരീതമായ ഉപദേശങ്ങളെ വേദം പഠിപ്പിക്കുന്നു എങ്കിൽ കുറ്റം ആരുടെവേരിൽ ആകുന്നു. അവയെക്കണ്ടു പിടിക്കുന്ന ഞങ്ങളിലോ അതോ അതിൻവണ്ണം പഠിപ്പിക്കുന്ന പുസ്തകങ്ങളിലോ എന്നാൽ വേദങ്ങൾ ഇപ്രകാരമുള്ള കാര്യങ്ങളെ പഠിപ്പിക്കുന്നു. നാം ഇപ്പോൾ തർക്കിക്കുന്ന മതം തന്നെ വൈദികകാര്യങ്ങളിൽ അവ അബദ്ധം ഉപദേശിക്കുന്നു എന്നു തെളിവാക്കുന്നതുകൊണ്ടു ബുദ്ധിമാന്മാർ അവയെത്തള്ളേണ്ടിവരുന്നു.

വേദാന്തി. ശസ്ത്രധിതാ, ഞങ്ങൾ സാരോപദേശത്തിന്നു

വിരോധമായിത്താൽ പരഞ്ഞെടുപ്പായ്ക്കളെക്കുറിച്ചും ഞങ്ങൾ കേട്ടു. അവ കാഴ്ചയിൽ പ്രബലമായിത്തോന്നുന്നു എന്നു ഞങ്ങൾ സമ്മതിക്കുന്നു. മനുഷ്യാത്മാവിൽ ദിത്വം എന്നൊരു ബോധം ഉണ്ടെന്നുള്ളതിന്നു സംശയമില്ല. ലോകത്തിൽ അവസ്ഥഭേദവും നന്മതിന്നു എന്നുള്ള വ്യത്യാസവും ഉള്ളപ്രകാരം തോന്നും. ശാസ്ത്രങ്ങളിൽത്തന്നെയും പലതര ഭൂതങ്ങൾ ഉണ്ടെന്നു സമ്മതിക്കുന്നു. എന്നാൽ ഇതെല്ലാം ഓരോ മതത്തോടു യോജിക്കും. മനുഷ്യരും വസ്തുക്കളും ബ്രഹ്മത്തിൽനിന്നു കാഴ്ചക്കു വേറായിരിക്കുന്നു എങ്കിലും അവ യഥാർത്ഥത്തിൽ വ്യത്യാസപ്പെട്ടിട്ടില്ല. ഓരോ കാഴ്ചകൾക്കു കാരണമായിട്ടു അവിചാരിതമായി ഉണ്ടായ മനുഷ്യരുടെ ഉള്ളത്തിൽ ഉണ്ടായ വേദാന്തത്തിലേ സത്യാപരശത്തിന്നു പകരമായിട്ടു അനവധി തെറ്റുകൾ പരക്കുവാൻ ഇടവന്നതു ഓരോ മായ മുഖാന്തരമാകുന്നു. വേദാന്തസംബന്ധമായ പുസ്തകങ്ങളിൽ ക്ഷായം മനുഷ്യരെ മൂലതയും വഞ്ചനയും ബാധിക്കുന്നു എന്നു കാണുന്നു. ആ മതത്തിന്റെ സാധ്യം അവരെ അവയുടെ ബാധയിൽനിന്നു അശേഷം ഒഴിയിക്കുന്നതാകുന്നു.

എം.റ്റി.കാരൻ. പണ്ഡിതന്മാരേ, ഇപ്പറഞ്ഞ വ്യാഖ്യാനം ഞങ്ങൾ നല്ലപണ്ണം അറിഞ്ഞിരിക്കുന്നതാകുന്നു. ഇതിനെ അധികമായിട്ടു പിടിച്ചു പറയുന്നതു പിന്നീടുള്ള വിചാരമാകുന്നു. സ്വപ്നംകാണുന്നവനെപ്പോലെ ഒരു മനുഷ്യന്റെ മനസ്സ് മിഥ്യാമതികൾകൊണ്ടു നിറഞ്ഞിട്ടില്ലെങ്കിൽ അവിചാരിതം ദൈവമാകുന്നു എന്നും നാം പരമാത്മാവിന്റെ അംശങ്ങൾ ആകുന്നു എന്നും വിശ്വസിക്കുന്നതു കഴിയുന്നതല്ല. ഒന്നുകിൽ അദ്വൈതം വ്യാജമാകുന്നു. അല്ലെങ്കിൽ മനുഷ്യന്റെ ബുദ്ധിയും ബോധവും മായെക്കു കീഴ്ത്തിയിരിക്കുന്നു. നിങ്ങൾ സമീകരിക്കുന്നതു രണ്ടാമതു പരഞ്ഞ പക്ഷത്തെയാകുന്നു. അതു തെറ്റാകുന്നു എന്നു മനുഷ്യക്കു തോന്നുന്നതു അവരുടെ ഉള്ളത്തിലേ മായകൊണ്ടു വഞ്ചിക്കപ്പെടുകയാൽ ആകുന്നു എന്നു നിങ്ങൾ വാദിക്കുന്നു. എന്നാൽ ഓരോ സംഗതിയെ നമുക്കു ശോധനചെയ്തു നോക്കാം.

ഗീതയിലും വേദാന്തസാരത്തിലും വിവരിച്ചിരിക്കുന്ന മുമ്പിൽ മായയെക്കുറിച്ചുള്ള മതത്തെ ശോധനചെയ്തു നോക്കുമ്പോൾ മനുഷ്യർ യഥാർത്ഥം എന്നു പരിവായിവി



ചാരിക്കയും അവരുടെ മനസ്സിൽ ഭിവസവും അങ്ങനെ തോന്നുകയും ചെയ്യുന്ന കായുങ്ങൾ യാഥാർത്ഥങ്ങളല്ല. നാമത്തിലും രൂപത്തിലും ഗുണങ്ങളിലും അവ തമ്മിൽ വ്യത്യാസമുള്ളപ്രകാരം കാണപ്പെടുന്നു എങ്കിലും സാക്ഷാൽ വ്യത്യാസമില്ല. അവയെല്ലാം ഒരു വസ്തുവിനു തന്നെയുള്ള വികാശനംമാത്രമാകുന്നു. അവയെ തത്ത്വാരത്ഥങ്ങളായി നമ്മെത്തോന്നിക്കുന്ന മായ നമ്മെത്തെറ്റിക്കുന്നു. നാം ദൈവത്തിന്റെ അംശങ്ങളാകുകൊണ്ടു ആ മായ അവ നെത്തന്നെയും കൂടിയിരിക്കുന്നു എന്നുപറെയാം. “മൃഗമൃഗയുടെ വഞ്ചകശക്തി ബ്രഹ്മത്തിന്റെ അന്ധതയിൽനിന്നു അപിലാസ്യത്തെ ഉളവാക്കുന്നു.” പകൽസമയത്തു ലോകത്തെ പ്രകാശിപ്പിക്കുന്ന തേജോമയനായ സൂര്യനും രാത്രിയിങ്കൽ അന്ധകാരത്തെ നീക്കുന്ന കോമളമായ ചന്ദ്രനും യഥാർത്ഥങ്ങളല്ല. ഞം വിസ്കീർണ്ണസമുദ്രവും മഹിമയേറിയ ലോകവും അതിലുള്ള മലകളും ആരകളും കാടുകളും വയലുകളും എല്ലാം മായക്കാലുകളാകുന്നു. വിസ്കാരമായിക്കിടക്കുന്ന വനത്തിൽ ദൃഗങ്ങൾക്കു സാക്ഷാൽ സഞ്ചാരമില്ല. പൂങ്കാവുകളിൽ പക്ഷികൾ ഇരുന്നു ചിലെക്കുന്നതു മനുഷ്യനയാകുന്നു. ധനവാന്മാരുടെ മാളികകൾ കൊണ്ടും ദരിദ്രന്മാരുടെ കുടിലുകൾകൊണ്ടും തൊഴിലാളികളുടെ തെരുവുകൾകൊണ്ടും വ്യാപാരികളുടെ പീടികകൾ കൊണ്ടും നിറെഞ്ഞിരിക്കുന്ന മഹാപട്ടണങ്ങൾ എല്ലാം മിഥ്യാത്വങ്ങളാകുന്നു. ലോകംതന്നെയും ഉള്ളതല്ല. ഇവെക്കു തങ്ങളെ ഉപലംഭനം ചെയ്യുന്നവരുടെ കണ്ണിലും പെവിയിലും തപക്കിലുമല്ലാതെ സാക്ഷാൽ ഇരിപ്പില്ല. മനുഷ്യരുടെ ഇടയിലുള്ള വിവിധമായ അവസ്ഥഭേദങ്ങളും അവരെത്തമ്മിൽ ഒന്നിപ്പിക്കുന്ന പലതരമായ ബന്ധനങ്ങളും എല്ലാം വെറുംമനസ്സാദങ്ങളാകുന്നു. പിതാവും പുത്രനും എന്നും ഭർത്താവും ഭാര്യയും എന്നും രാജാവും പ്രജകളും എന്നും യജമാനനും ഭൂത്വനും എന്നും ഉള്ള ഭേദങ്ങൾ തത്ത്വാരത്ഥങ്ങളല്ല. ഞം സംബന്ധങ്ങളിൽനിന്നുണ്ടാകുന്ന മുറകൾ സാക്ഷാൽ പ്രമാണിക്കേണ്ടതല്ല. സുഖദുഃഖങ്ങൾ ശുദ്ധമനോരാജ്യങ്ങളാകുന്നു. സൂക്ഷ്മദൃഷ്ടിതം എന്നുള്ള വ്യത്യാസത്തിന്നു ആധാരമില്ല. ലോകവും അതിലുള്ള സർവ്വവും ഭാഗ്യം ധർമ്മം മാഗ്ഗം എന്നുള്ള പ്രമാണങ്ങളും എല്ലാം വ്യാജംതന്നെ. മനുഷ്യജന്മത്തിൽ സത്യമായിട്ടുള്ളതു യാതൊന്നുമില്ല. വഞ്ചിക്കുന്നതു പരാപരനായ

ബ്രഹ്മം ഒഴികെ മറ്റെന്തെങ്കിലും ഫലം ഇങ്ങനെ വിചാരിക്കുന്നതു എത്ര ഭയങ്കരം. ഇതു ശരി എന്നു ആരു വിശ്വസിക്കും. താനും തന്റെ ജീവനും താൻ വസിക്കുന്ന ഭൂമികളും ഉള്ളതല്ലെന്നു ആർക്കു തോന്നും. എന്നാൽ മായയെപ്പറ്റിയുള്ള ഒരു മതത്തിന്നു വിശ്വാസമായി ഞങ്ങൾ പറയുന്ന ന്യായങ്ങളാവിതു.

(൧) ഒരു മതം ദൈവത്തിന്നു എത്രയും അപമാനമാകുന്നു. അവൻ വിളയാട്ടിന്നായിട്ടു ഒരു രൂപങ്ങളെ എടുക്കുന്നു എന്നും ഒരു വ്യക്തിയാസങ്ങളെ ഉണ്ടാക്കുന്നു എന്നുമെല്ലാം പറഞ്ഞിരിക്കുന്നതു. സചൈതന്യസ്ഥിതികളെ അവൻ തന്റെ തത്വത്തിൽനിന്നു ഉണ്ടാക്കിയതു തന്നെക്കുറസിപ്പാൻ വേണ്ടി മാത്രമായിരുന്നു, അവരുടെ തെറ്റുകളും സംശയങ്ങളും തുടർപങ്ങളും എല്ലാം അവന്നു പ്രസാദമാകുന്നു, സകലവും പ്രവൃത്തിക്കുന്നതു അവൻ തന്നെ എങ്കിലും ക്ഷയിൽ അവൻ അല്ലെന്നുവരുത്തുന്നു, ദോഷഗുണങ്ങൾ തമ്മിലും പാപപുണ്യങ്ങൾ തമ്മിലും സുഖദുഃഖങ്ങൾ തമ്മിലും സാക്ഷാൽ ദേഹമില്ലെങ്കിലും ഉള്ളപ്രകാരം അവൻ മനുഷ്യരെ തെറ്റായിട്ടു വിശ്വസിക്കുന്നു എന്നിങ്ങനെ പറയുന്നതു ദൈവഭയങ്കരമല്ലയോ.

(൨) മനുഷ്യർ ബ്രഹ്മമാകുന്നു എങ്കിൽ അവർ ഒരു വിധത്തിൽ വഞ്ചിക്കപ്പെടുന്നതു അസാധ്യമാകുന്നു. തങ്ങളുടെ ചുറ്റുമുള്ള കാര്യങ്ങളെക്കുറിച്ചു പൂർണ്ണമായ അറിവില്ലാത്തവർക്കു തെറ്റവിചാരങ്ങൾ വരാം. എന്നാൽ ബ്രഹ്മം സ്വപ്നം അറിയുന്നു. അങ്ങനെയിരിക്കുമ്പോൾ അവന്റെ അംശങ്ങളാകുന്ന മനുഷ്യർ തങ്ങളുടെ ഉത്ഭവത്തെയും സ്വഭാവത്തെയും അറിവിനെയും മറന്നുകൂവാൻ തക്കവണ്ണം വഞ്ചിക്കപ്പെട്ടവൻ കഴിയുന്നതു എങ്ങനെ. മറിച്ച് അവർക്കു കഴിയുന്നതല്ല. ദൈവം തന്നെത്താൻ വഞ്ചിക്കുന്നതും അസാധ്യമാകുന്നു.

(൩) മനുഷ്യർ മായകൊണ്ടു മൂടിയിരിക്കുന്നു എങ്കിൽ അവർ അപ്പടുതിയിൽ ഇരിക്കുന്നു എന്നു അവരെ ബോധപരമാക്കുന്നതു ഒക്കുന്നതല്ല. മായയാൽ എന്റെ മനസ്സു വഞ്ചിക്കപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എങ്കിൽ മായയിൽ ഇരിക്കുകയല്ലതന്നെ ഞാൻ അതിനെ അറിയുന്നതു എങ്ങനെ. ഞാൻ മായയിൽ ഇരിക്കുന്നു എന്നുള്ള അറിവുതന്നെ മായയാകുന്നു. പിന്നെ വ്യാജവും സത്യവും തമ്മിൽ ഞാൻ എങ്ങനെ വേർതിരിച്ചറിയും. ദ്രാഹ്യാർ സാക്ഷാൽ മി

ശ്യാമതികളോടു കൂടിയവരാകുന്നു. അവരുടെ അവസ്ഥ കൊണ്ടു ഹം സംഗതി നമുക്കു തെളിവുകൾ. അവരിൽ ചിലർ തങ്ങളെത്തന്നെ രാജാക്കന്മാർ എന്നു വിചാരിക്കുന്നു. ചിലർ തങ്ങളെത്തന്നെ ധനവാന്മാർ എന്നെണ്ണുന്നു. ചിലർ മറ്റോരോപ്രകാരത്തിൽ തങ്ങളെത്തന്നെ വഞ്ചിക്കുന്നു. അവർക്കു സുബോധമില്ലെന്നു നാം പറയുന്നതു അവരുടെ ബുദ്ധി വക്രിപ്പെട്ടിട്ടു മറയ്ക്കുവരെപ്പോലെ കായ്യാദികളെ വിധിപ്പാൻ അവർക്കു കഴിയായ്ക്കുകൊണ്ടാകുന്നു. ഇങ്ങനെയുള്ളവരുടെ അനുമനങ്ങളെ നമുക്കു സ്വീകരിപ്പാൻ വഹിയാ. ഒരു ദ്രാണനെ താൻ ദ്രാണനാകുന്നു എന്നു ബോധംവരുത്തുന്നതു അസാധ്യമാകുന്നു. അവനു ദ്രാണം സ്വബോധവും തമ്മിലുള്ള വ്യത്യാസം അറിവാൻ വഹിയാ. പിന്നെ എങ്ങനെ താൻ ദ്രാണനാകുന്നു എന്നു അവൻ തന്നെ നിശ്ചയിക്കും. ഇങ്ങനെ നിശ്ചയിപ്പാൻ വളരെ ബുദ്ധിയും ബോധവും വേണ്ടിയിരിക്കുന്നു. ആകയാൽ ഒരുത്തൻ തനിക്കു ദ്രാണമെന്തെന്നു വിചാരത്തോടും ബുദ്ധിയോടും നിർണ്ണയിക്കുന്നു എങ്കിൽ ആ നിർണ്ണയംകൊണ്ടുതന്നെ അവന്നു ദ്രാണമില്ലെന്നു തെളിവുകുന്നു. അങ്ങനെതന്നെ എല്ലാമനുഷ്യരും മായയിൽ അകപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എങ്കിൽ അവർ അങ്ങനെയൊക്കുന്നു എന്നു ആ സ്ഥിതിയിൽപെച്ചു അവർക്കു തിരിച്ചറിവാൻ കഴിയുന്നതല്ല. അവർ അങ്ങനെയൊക്കുന്നു എന്നു സാധിപ്പാനുള്ള ന്യായങ്ങളെ വിശ്രമത്തോടുകൂടി രോധനമെന്നതിന്നു നമുക്കു കഴിയുന്നതുപോലെ അവർക്കു കഴികയില്ല. അവർക്കു ഇപ്രകാരം ചെയ്യാൻ കഴിയുമെങ്കിൽ അവർ മായയിൽനിന്നു ഒഴിയപ്പെട്ടവരാകുന്നു എന്നു അതുതന്നെ തെളിവുവരുന്നതും.

(൪) മായയിൽ അകപ്പെട്ടിരിക്കുന്ന മനുഷ്യർക്കു അതിൽനിന്നു ഒഴിവാൻ വേണ്ടിയുള്ള ദീപ്യാഭ്യസനത്തിന്നു ഒരിക്കലും വശമുണ്ടാകയില്ല. ഇങ്ങനത്ത പട്ടതിയിൽ തങ്ങളുടെ വിചാരങ്ങളും നിർണ്ണയങ്ങളും എല്ലാം തെറ്റായിരിക്കുന്ന മനുഷ്യർക്കു ബ്രഹ്മജ്ഞാനം വശമാക്കിക്കൊടുക്കുന്നതു എങ്ങനെ. ദ്രാണന്മാർക്കു ഇപ്രകാരമുള്ള വേലയെക്കുറോഷിയുണ്ടാകും എന്നു ആരു പറയും. എന്നാൽ ഇതിൻപറ്റും മായയിൽ അകപ്പെട്ടിരിക്കുന്നവർ ദീപ്തമായുള്ള അഭ്യസനത്താലേ തങ്ങളുടെ മിശ്യാമതികളെ നീക്കുന്നതിന്നു വേദാന്തം കല്പിക്കുന്നുവെല്ലോ. ആകയാൽ ഹം മ

തത്തെ വേദാന്തികൾ തന്നെ വിശ്വസിക്കുന്നില്ലെന്നു സ്പഷ്ടമാകുന്നു.

വേദാന്തി. തങ്ങൾ പറഞ്ഞ ഭാവം വേദാന്തക്കാരിൽ ചിലരുടെ അഭിപ്രായത്തോടെ ഒക്കുന്നുള്ളു. സമീക്ഷകളും ആത്മാക്കളും എല്ലാം ബ്രഹ്മത്തോടു എല്ലാ സംഗതിയിലും ഏകീഭവിക്കുന്നു എന്നു വേദാന്തസാരത്തിൽ പറയുന്നില്ല. ഓരോ വസ്തുക്കളെക്കുറിച്ച് നമ്മുടെ അറിവു എത്രയെന്നിടത്തോളവും നാം അവയുടെ പുറമേയുള്ള ഭാവങ്ങളെ മാത്രമേ അറിയുന്നുള്ളു. എന്നും അവയെക്കുറിച്ചും ആധാരമായിരിക്കുന്നതു പരബ്രഹ്മമാകുന്നു എന്നുമേ അതിൽ പറിപ്പിക്കുന്നുള്ളു.

എം.റ്റീഷ്യുകാരൻ. ഉത്തരവേദാന്തികളുടെ മതം ഇതാകുന്നു എന്നു ഞാൻ നല്ലവണ്ണം അറിഞ്ഞിരിക്കുന്നു. ഞാൻ മുൻപേ വിവരിച്ച അബ്രഹമതത്തെ സാരമാർത്തളം എന്നുള്ളതു നല്ല വിശ്വാസ്യം തന്നെ. എന്നാൽ അവരുടെ മതവും ഒരുപ്രകാരത്തിലും ഒത്തതല്ല. വേദാന്തസാരത്തിൽ വിവരിച്ചിരിക്കുന്ന മുറയ്ക്കു തന്നെയും മായയെക്കുറിച്ചുള്ള അഭിപ്രായം മേൽപറഞ്ഞ ആക്ഷേപങ്ങൾക്കു പാത്രമായിരിക്കുന്നു. എന്നാൽ വേദാന്തത്തെ സംബന്ധിച്ചുള്ള പൂർവ്വഗ്രന്ഥങ്ങളിൽ ചൊല്ലിയിരിക്കുന്ന മതത്തെയാകുന്നു ഞാൻ പ്രത്യേകമായി വിവരിച്ചതു. വേദാന്തസാരത്തിൽക്കാണുന്ന പരിഷ്കൃതമതവും സൂത്രങ്ങളിലും ഉപനിഷത്തുകളിലും ഗീതയിലും അടങ്ങിയിരിക്കുന്ന അശിഷ്ടമതവും തമ്മിൽ വളരെ ഭേദമുണ്ടു. എന്തെന്നാൽ ഓരോ ആധാരങ്ങളിൽ പരബ്രഹ്മവും അഖിലാബ്ധത്തിൽ കാണുന്ന സകല വസ്തുക്കളും ഒന്നുതന്നെ എന്നു തെളിവാക്കിട്ടു പറഞ്ഞിരിക്കുന്നതുകൂടാതെ ആ മതത്തിന്നു വിരോധമായുള്ള ആക്ഷേപങ്ങൾക്കു സമാധാനവും പറയുന്നുണ്ടു. ദൈവം പാപത്തിന്നു കാരണൻ ആകുന്നു എന്നു അതിൽനിന്നു വരുന്ന അനുമാനത്തെ നേരേ സമ്മതിക്കയും സ്വീകരിക്കയും ചെയ്യുന്നു. വിജ്ഞാനികൾ ഓരോ മതത്തെ മോടിപിടിപ്പിച്ചു പറയുന്നു സത്യം. ബഹുജനങ്ങളോ അതിനാൽ വക്തൃയായിത്തീരുന്നു. പാപത്തിന്റെ സാക്ഷാൽ സ്വഭാവത്തെക്കുറിച്ച് അതിനാൽ അവർ അന്ധതപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു. എന്നാൽ മനുഷ്യർ തങ്ങളുടെ വിശ്വാസപ്രമാണത്തെക്കുറിച്ച് തങ്ങളുടെ മനസ്സാക്ഷിക്കു ചെവികൊടുത്തില്ലെന്നുവരികിൽ ഓരോ

അബദ്ധമതത്തിൽനിന്നുള്ള ഭാഷാഫലങ്ങൾ ഹിന്ദുക്കളുടെ ഇടയിൽ ഇപ്പോൾക്കാണെന്നതിലും അധികമായിട്ടു കണ്ടേനം.

## ആകാശത്തുള്ള ഗോളങ്ങളുടെ അകലത്തെയും വലിപ്പത്തെയും കുറിച്ച്

(ഏഷ്യാം പുറത്തു അവസാനിച്ച ശേഷം.)

നാം വസിക്കുന്ന ഭൂമിയുടെ വലിപ്പം നിശ്ചയിക്കുന്നതിനുള്ള വഴിയെ പറ്റി കഴിഞ്ഞ ലക്കത്തിൽ വിവരിച്ചിട്ടുണ്ടല്ലോ. ഇനി മറ്റു ഗോളങ്ങൾക്കു നമ്മിൽ നിന്നുള്ള അകലത്തെയും അവയുടെ വലിപ്പത്തെയും അറിഞ്ഞുകൊള്ളുന്നതെങ്ങിനെ എന്നു കാണിപ്പാൻ ഭാഗിക്കുന്നു.

ആദിത്യചന്ദ്രന്മാരും മറ്റു ഗോളങ്ങളും ഭൂമിയിൽനിന്നു ഇത്രയകലെ നില്ക്കുന്നു എന്നു ഗണിച്ചറിയുന്നതു യൂറോപ്പു ജ്യോതിഷക്കാർ പാറല്ലാക്കുന്നു പറയുന്ന ഒരു പ്രമാണം മുഖാന്തരമാകുന്നു. ആദ്യം തന്നെ പാറല്ലാക്കുന്നതെന്നുതന്നെത്തന്നെ പറ്റി വിവരിക്കാം. ഒരാൾ തന്റെ വലത്തുകൈ മുൻപോട്ടു നല്കവെന്ന് നീട്ടിച്ചുണ്ടാണി വിരൽ അസാരം പൊക്കി പിടിച്ചുകൊണ്ടു താൻ നില്ക്കുന്ന മുറിയിൽ തന്നിൽ നേരെയുള്ള ചുവരിന്മേൽ ഇടത്തു കണ്ണുണ്ടെങ്കിലും കൊണ്ടു വലത്തേതുകൊണ്ടു നോക്കിയാൽ ആ ചുവരിൽ ഒരു സ്ഥലം ചൂണ്ടാണിവിരലുകൊണ്ടു മുട്ടിയിരിക്കുന്ന പ്രകാരം കാണും, എന്നാൽ വലത്തുകണ്ണുണ്ടെങ്കിലും ഇടത്തേതുകൊണ്ടിപ്രകാരം നോക്കിയാൽ മുൻപെ ചൂണ്ടാണി വിരലുകൊണ്ടു മറെഞ്ഞിരുന്ന സ്ഥലത്തിന്നു തുലാം വലത്തോട്ടു മാറി മറ്റൊരു സ്ഥലം ഇപ്പോൾ മറെഞ്ഞിരിക്കുന്നതായി കാണും. ഇങ്ങിനെ മറെഞ്ഞിരിക്കുന്നതായി കണ്ട സ്ഥലം രണ്ടിന്നും ചൂണ്ടാണിവിരലിന്നും ഇടയിലുള്ള കോണെങ്കിലും അതിന്നോടു ശരിയായിട്ടു തന്നെ കണ്ണു രണ്ടിന്നും ചൂണ്ടാണിവിരലിന്നുമിടയിലുള്ള കോണെങ്കിലും പാറല്ലാക്കുന്നു വിളിക്കപ്പെടാം. ഒരാൾ നടന്നു പോകുമ്പോൾ വഴിക്കിരുവശത്തും കാണുന്ന വൃക്ഷം മുതലായ വസ്തുക്കൾ അതാതിന്റെ അകലപ്രകാരം ഓരോന്നു നില്ക്കുന്ന സ്ഥലത്തുനിന്നു മാറിമാറി പോകുന്ന പ്രകാരം

തോന്നുമെല്ലാം. ദൃഷ്ടാന്തമായിട്ട്, ഒരു യാത്രക്കാരൻ വടക്കോട്ടു നടക്കുമ്പോൾ അവന്റെ ഇടത്തോട്ടു മാറി ൫൦ അടിയകലെ ഒരു മരവും അതിന്നു നേരെ തെക്കു അവനിൽനിന്നു ൧൦൦ അടിയകലെ മറ്റൊരു മരവും കണ്ടുകൊണ്ടു അവൻ വടക്കോട്ടു നടക്കുകയെന്നുവന്നാൽ ൫൦ അടിയകലെയുള്ള മരം ൧൦൦ അടിയകലെയുള്ളതിനോടു ക്രമത്തിന്നു അടുത്തടുത്തു ചെല്ലുന്നു എന്നും പിന്നീടു അതിന്നരികെ തന്നെയായി എന്നും തോന്നും. അവൻ അവിടെനിന്നും മുൻപോട്ടു പോകുകയെന്നുവന്നാൽ ആ മരം പിന്നെയും തെക്കോട്ടു മാറി പോകുന്ന പ്രകാരം തോന്നും. ഇങ്ങിനെ നമ്മിൽനിന്നു പലപ്രകാരത്തിൽ അകന്നിരിക്കുന്ന വസ്തുക്കൾ തമ്മിലുള്ള അകലം നാം മാത്രം തോന്നും വ്യത്യാസപ്പെട്ടു കാണും. ഇതു പാറല്ലാക്കുന്നതിൽനിന്നുണ്ടാകുന്നതാകുന്നു.

ഒരു വസ്തു രണ്ടു സ്ഥലത്തുനിന്നു നോക്കി കാണാവുമ്പോൾ ഹരം രണ്ടു സ്ഥലത്തിന്നും നേരെ ആ വസ്തുവിങ്കൽ ഉണ്ടാകുന്ന കോണാകുന്നു പാറല്ലാക്കുന്നതു. എന്നാൽ ഹരം കോണു മുഖാന്തരം ഒരാൾക്കും അവൻ നോക്കി കാണുന്നതായ ഒരു വസ്തുവിന്നും ഇടയിലുള്ള അകലം നിശ്ചയം വരുത്തുന്നതെങ്ങിനെ ?

ഛായയെ രൂപത്തിൽ ക എന്നയടയാളം വല്ലതുമൊരു വസ്തുവെന്നിരിക്കട്ടെ ഒരു മുറിയുടെ നടുവിൽ കിടക്കുന്ന മേശപ്പുറത്തു വെച്ചിരിക്കുന്ന ഒരു ഓട്ടുപിളക്കിന്റെ മുക്തം എന്നു തന്നെയിരിക്കട്ടെ. ഒരാൾ ആ വിളക്കിന്റെ മുക്തത്തു നോക്കിക്കൊണ്ടു ആ മുറിയിൽ തന്നെ കുറെ അകലെ നില്ക്കുന്നു എന്നുമിരിക്കട്ടെ ഹരം ആളിന്റെ കണ്ണും വിളക്കിന്റെ മുക്തം തമ്മിലുള്ള അകലം പാറല്ലാക്കു മുഖാന്തരം തിട്ടം വരുത്തുക തന്നെയാകുന്നു ഇനിവേണ്ടതു. എന്നാൽ പാറല്ലാക്കുന്നതു മുൻപെ പറഞ്ഞതു പോലെ ഒരു വസ്തു രണ്ടു സ്ഥലത്തുനിന്നു കാണാവുമ്പോൾ ആ രണ്ടു സ്ഥലത്തിന്നും ആ വസ്തുവിന്നും മദ്ധ്യേ വരാവുന്ന രണ്ടു വര കൊണ്ടുണ്ടാകുന്ന കോണു തന്നെ. ഇനി ഹരം നോട്ടക്കാരൻ ഗ എന്ന സ്ഥലത്തു കൂടെ ക എന്ന അടയാളത്തേൽ നോക്കിയാൽ അതു നേരെ കാണുന്ന ചുവരിന്മേലുള്ള ഘ എന്ന അടയാളത്തിന്നു നേരെ ആയിരിക്കും. എന്നാൽ അവൻ കുറെ ക നിഞ്ഞിട്ടു ത എന്ന സ്ഥലത്തു കൂടെ ക എന്ന അടയാള

മുത്തൽ നോക്കിയാൽ .രം അടയാളം ചുവരിന്മേലുള്ള ദ എന്ന അടയാളത്തിന്നു നേരെ ആയിരിക്കും. ഗ ക ത എന്ന കോണാകുന്നു പാറല്ലാക്കുന്നതു. .രം കോണിന്റെ അളവെടുക്കാമെന്നു വരികിൽ ഗ മുതൽ ക വരെയുള്ള അകലവും അതിൽനിന്നു നിശ്ചയിക്കാം. .രം കോണെടുക്കുന്നതു മുൻപിലത്തെ ലക്കത്തിൽ മന്യന്മാം പുറത്തു കാണിച്ചിരിക്കുന്ന പൃത്തപാദമെന്ന സൂത്രം മുഖാന്തരമാകുന്നു. ഗ എന്നും ക എന്നുമുള്ള സ്ഥലം രണ്ടും കിടക്കുന്നതു ഒരു നിരപ്പിനാകുന്നു എങ്കിൽ നോട്ടക്കാരൻ ഗ എന്ന സ്ഥലത്തു കൂടെ വിളക്കിന്റെ മുകളെന്ന് മുൻപെ പറഞ്ഞതായ ക എന്ന സ്ഥലത്തേക്കു പൃത്തപാദമെന്ന സൂത്രത്തിൽ കൂടെ മുൻപിലത്തെ ലക്കത്തിൽ പറഞ്ഞിരിക്കുന്ന പ്രകാരം നോക്കിയാൽ അതിന്മേൽ കെട്ടിയിരിക്കുന്ന നൂൽ ൦ എന്ന അടയാളത്തോടു ചേർന്നു കിടക്കും. ഇനി അവൻ അങ്ങിനെ തന്നെ നോക്കിയും കൊണ്ടു ആ നൂൽ ൧൦ എന്ന അടയാളത്തിങ്കൽ വരത്തക്കവണ്ണം കുനിയുമ്പോൾ അവന്റെ കണ്ണു ത എന്ന സ്ഥലത്തു പതിഞ്ഞിരിക്കുന്നു എങ്കിൽ ഗ ക ത എന്ന മൂലയുടെ അളവും ൧൦ ഇലിയാകുന്നു എന്നു തെളിവാകുന്നു. ഇനി ഗ മുതൽ ത വരെയുള്ള അകലം സൂക്ഷ്മമായിട്ടു നന്നെടുക്കണം. അതു കൃത്യമായിട്ടൊരു ചുവടെന്നിരിക്കട്ടെ. അപ്പോൾ ഗ ത എന്നവര ക എന്ന സ്ഥലത്തു ൧൦ ഇലിയുള്ള ഒരു കോണിന്നെതിർക്കുമ്പോൾ കൊണ്ടു ആയതു ഗ ത ൧൧ ദ എന്ന പൃത്തം ന്യായീട്ടംശിച്ചതിൽ ഒരു ഭാഗം തന്നെ. .രം പൃത്തത്തിന്റെ കേന്ദ്രം ക എന്ന അടയാളമാകുന്നു. അതുകൊണ്ടു .രം പൃത്തത്തിന്റെ ചുറ്റളവു ൩൬ ചുവടുണ്ടു. എന്നാൽ ഒരു പൃത്തത്തിന്റെ ചുറ്റളവു അതിന്റെ മദ്ധ്യളവിൽ മൂന്നിരട്ടിയും ൧൪൧൫൯ നെ ൧൦൦,൦൦൦ കൊണ്ടു കഴിച്ചുവരുന്നതും കൂടെ കൂടിയതാകയാൽ .രം മൂന്നിരട്ടിയും ചിലാനവും കൊണ്ടു ൩൬നെ കഴിച്ചുവരുന്നതിൽ നേർപാതി ഗ എന്നും ക എന്നുമുള്ള സ്ഥലങ്ങൾ തമ്മിലുള്ള അകലമെന്നറിക

ആദിത്യചന്ദ്രന്മാർ നമ്മിൽനിന്നു ഇത്ര അകലെ നില്ക്കുന്നു എന്നു നിശ്ചയം വരുത്തുന്നതു .രം പ്രമാണം മുഖാന്തരം തന്നെയാകുന്നു. അകലെ നില്ക്കുന്ന യാതൊരു വസ്തുവെങ്കിലും രണ്ടു സ്ഥലത്തുനിന്നു നോക്കി കണ്ടിട്ടു .രം രണ്ടു സ്ഥലത്തിന്നും നേരെ ആ വസ്തുവിങ്കൽ

ഉണ്ടാകുന്ന പാറല്ലാക്കുന്ന കോണിന്റെ അളവു നിശ്ചയം വരുത്താമെങ്കിൽ ഐസ്ലാൻഡ് രണ്ടും ആ വസ്തുവുമായിട്ടുള്ള അകലം ഇത്രയെന്നു ഗണിച്ചറിയാം. ഇനി ചന്ദ്രന്റെ പാറല്ലാക്കു കണ്ടു പിടിക്കുന്നതിനെ കുറിച്ചു. മാവത്തെ രൂപത്തിൽ ക ഗ വ ഘ എന്നതു ഭൂമിയും ദ അതിന്റെ കേന്ദ്രവും ഘ ഗ അതിന്റെ മദ്ധ്യരേഖയും ച ചന്ദ്രനും എന്നിരിക്കെ ചന്ദ്രനും നക്ഷത്രങ്ങളും നില്ക്കുന്നതു ഭൂമിയിൽ നിന്നൊരകലത്തിലായിരുന്നു എങ്കിൽ ഭൂമിയിൽ പല ഭാഗത്തുനിന്നുംകൊണ്ടു കുറെ പേർ ഒരു സമയത്തു തന്നെ ചന്ദ്രനെ നോക്കിയാൽ അതു ആകാശത്തിന്റെ ഒരു ഭാഗത്തു തന്നെ നില്ക്കുന്ന പ്രകാരം ഐസ്ലാൻഡ് നോട്ടക്കാക്കൊക്കയും തോന്നിയേറെ. എന്നാൽ സൂക്ഷ്മത്തിങ്കൽ കായ്ക്കും ഇങ്ങിനെയല്ല. ഒരാൾ ക എന്ന സ്ഥലത്തുനിന്നുംകൊണ്ടു ചന്ദ്രനെ നോക്കുന്ന ച എന്ന സ്ഥലത്തേക്കു നോക്കിയാൽ അതു ക ച ദ എന്ന ചൊവ്വിനു ദ എന്ന സ്ഥലത്തിന്നരികെയുള്ള നക്ഷത്രത്തോടു കൂത്തു നില്ക്കുന്ന പ്രകാരം തോന്നും. എന്നാൽ ക എന്ന സ്ഥലത്തുനിന്നു കുറെ അകലെ വ എന്ന സ്ഥലത്തുനിന്നുംകൊണ്ടു മറ്റൊരാൾ ആ സമയത്തു തന്നെ ചന്ദ്രനെ നോക്കിയാൽ അതു മറ്റൊരു ഭാഗത്തു നില്ക്കുന്ന പ്രകാരം അവന്നു തോന്നും. വ ച ത എന്ന ചൊവ്വിനു ത എന്ന സ്ഥലത്തിന്നരികെയുള്ള നക്ഷത്രത്തോടു കൂത്തു നില്ക്കുന്നു എന്നു തോന്നും. ഇതു പാറല്ലാക്കു മുഖാന്തരം ഉണ്ടാകുന്നതാകുന്നു. ഇത്തവണത്തെ പാറല്ലാക്കു ക ച വ എന്ന ഗോണാകുന്നു അതുകൊണ്ടു ഐസ്ലാൻഡ് നിശ്ചയം വരുത്തണം. അതെങ്ങിനെ എന്നുള്ളതു താഴെ പറവാൻ ഭാവികുന്നു ഒരാൾ മദ്ധ്യരേഖയെക്കുറിച്ചു ഇലി വടക്കും മറ്റൊരാൾ നൂറു ഇലി തെക്കും ഇങ്ങിനെ രണ്ടാൾ നേരെ തെക്കും വടക്കും നില്ക്കുന്ന സമയത്തു ചന്ദ്രൻ അവരുടെ ഉച്ചരേഖയിൽ നില്ക്കുന്നു എങ്കിൽ അവർ രണ്ടുപേരും അതിന്റെ ഉച്ചയകലത്തെ സൂക്ഷ്മമായിട്ടുണ്ടെന്നു കണ്ടെന്നും, അതായതു ചന്ദ്രൻ അവരുടെ ഉച്ചത്തിൽനിന്നു ഇത്ര ഇലി അകലത്തിലെന്നു അളന്നറിയണം. ഇതുകണ്ടുന്നതിനുള്ള യന്ത്രം മുൻപിലത്തെ ലക്കത്തിൽ കാണിച്ചിരിക്കുന്ന വൃത്തപാദം എന്നതിനെക്കാൾ വിശേഷം കൂടുന്നതു തന്നെ എങ്കിലും പ്രമാണം രണ്ടിന്നും ഒന്നു തന്നെ. ഇനി രൂപത്തിൽ



നോക്കിയാൽ പ എന്നതു ക എന്ന സ്ഥലത്തു നില്ക്കുന്നവന്റെ ഉച്ചമെന്നറിയാം. അതുകൊണ്ടു ച എന്നതിന്റെ ഉച്ചയകലം പ ക ഭ എന്ന കോണാകുന്നു. അങ്ങിനെ തന്നെ ഖ എന്ന സ്ഥലത്തു നില്ക്കുന്നവന്റെ ഉച്ചം മ ആകുകൊണ്ടു അവനിൽനിന്നു ച എന്നതിനുള്ള ഉച്ചയകലം മ വ ത എന്ന കോണാകുന്നു. എന്നാൽ പ ക ഭ എന്ന കോൺ ക ഭ ച എന്ന ത്രികോണിന്റെ പറ്റം കോണാകുകൊണ്ടു അതു പ്രമാണത്തിൻ പ്രകാരം ക ഭ ച എന്നും ക ച ഭ എന്നുമുള്ള കോൺ രണ്ടുംകൂടെ കൂടിയതിനോടു ശരിയാകുന്നു. അങ്ങിനെ തന്നെ മ വ ച എന്നതും വ ഭ ച എന്നും വ ച ഭ എന്നുമുള്ള കോൺ രണ്ടുംകൂടെ കൂടിയതിനോടു ശരിയാകുന്നു. അതുകൊണ്ടു പ ക ഭ എന്നും മ വ ത എന്നുമുള്ള കോൺ രണ്ടുംകൂടെ കൂടിയാൽ ക ഭ വ എന്നും ക ച വ എന്നുമുള്ള കോൺ രണ്ടുംകൂടെ കൂടിയതിനോടു ശരിയാകുന്നു. എന്നാൽ ക ച വ എന്നതു നമുക്കുതന്നറിവാനുള്ള പാറല്ലാക്കാകുന്നു. ക ഭ വ എന്നതു ക എന്നും വ എന്നുമുള്ള സ്ഥലങ്ങളുടെ പരിണാമ ദൂരം രണ്ടുംകൂടെ കൂടിയതാകുന്നു. അതെങ്ങിനെയെന്നാൽ ഗ ഭ ക എന്നതു ക എന്ന സ്ഥലത്തിന്റെയും ഗ ഭ വ എന്നതു വ എന്ന സ്ഥലത്തിന്റെയും പരിണാമ ദൂരമാകുന്നു. അതുകൊണ്ടു ംം ഗണിതക്കാരീരുവരും ഗണിച്ചറിഞ്ഞ ഉച്ചയകലം രണ്ടുംകൂടെ കൂട്ടി പിടിച്ചിട്ടു അതിൽനിന്നു അവർ നിന്നിരുന്ന സ്ഥലങ്ങളുടെ പരിണാമ ദൂരം രണ്ടും പോയിട്ടു ശേഷമുള്ളതു ക എന്നും വ എന്നുമുള്ള സ്ഥലങ്ങളുടെ അകല പ്രകാരം ചന്ദ്രനുള്ള പാറല്ലാക്കുന്നതിക. ഇനി ഭൂമിയുടെ വലിപ്പം മുൻപെ തന്നെ അറിഞ്ഞിട്ടുള്ളതാകുകൊണ്ടു ക മുതൽ വ വരെയുള്ള അകലം തുല്യം കൃത്യമായിട്ടു നിശ്ചയിക്കാം. പിന്നെ അതിൽനിന്നു ഭ മുതൽ ച വരെയെങ്കിലും ക മുതൽ ച വരെയെങ്കിലുമുള്ള അകലവും ഗണിച്ചറിയാം. ക മുതൽ വ വരെയുള്ള ജ്യാമേഖയുടെ അളവു ൪൦൦൦ മൈലെന്നിരിക്കട്ടെ. അപ്പോൾ ംം രണ്ടു സ്ഥലത്തിനിടയിലുള്ള വൃത്താംശത്തിന്റെ അളവു അതിലധികമായിരിക്കും. എന്നാൽ മേൽ പറഞ്ഞ ഉച്ചയകലം രണ്ടുംകൂടെ കൂടിയതിൽനിന്നു ക എന്നും വ എന്നുമുള്ള സ്ഥലങ്ങളുടെ പരിണാമദൂരം രണ്ടും പോയിട്ടു ശേഷമുള്ളതു ക ച വ എന്ന കോണിന്റെ അളവാകുന്നു. ഇതൊരിധി എന്നു ത

നെയിരിരിക്കട്ടെ. ഇനി ച നടുവായിട്ടും ച ക എ  
ന്നും ച വ എന്നുമുള്ള വരയിലൊന്നു അർദ്ധവ്യാസമാ  
യിട്ടും ഒരു വൃത്തം വരച്ചാൽ അതിന്റെ ചുറ്റളവു ക  
വ എന്നതു നൂറുശതകൃതിനോടു ശരിയായിരിക്കും. ആയ  
തു ൧,൪൪൦,൦൦൦ മൈലാകുന്നു. എന്നാൽ ഒരു വൃത്തത്തി  
ന്റെ വ്യാസം (മധ്യളവു) അതിന്റെ ചുറ്റളവിൽ ഏ  
കദേശം മൂന്നൊന്നാകയാൽ ഒരു അർദ്ധവ്യാസം അതി  
ൽ ഏകദേശം ആറൊന്നായിരിക്കും. അതുകൊണ്ടു ക അ  
ല്ലെങ്കിൽ വ മുതൽ ച വരെയുള്ള അകലം ൨൪൦,൦൦൦ മൈ  
ലാകുന്നു. െം തുക എളുപ്പത്തെ പ്രതി പൂണ്ണ സംഖ്യയാ  
യിട്ടു (ചിലാനം വരുത്താതെ) പറഞ്ഞിരിക്കുന്നതാക  
ുന്നു. എന്നാൽ ചന്ദ്രന്റെ പാറല്ലാക്കു ഭൂമിയുടെ ഒ  
രു അർദ്ധവ്യാസത്തിന്റെ രണ്ടെട്ടെട്ടും നിന്നും കൊണ്ടു  
കുറിച്ചിരിക്കുന്നതാകയാൽ അതു സൂക്ഷ്മത്തിങ്കൽ ഒരിലി  
യിൽ അസാരം കുറഞ്ഞിരിക്കും. ഭൂമിയുടെ അർദ്ധവ്യാ  
സത്തിനു ൪൦൦൦ മൈലു തന്നെ ഇല്ല താനും. അതുകൊ  
ണ്ടു ചന്ദ്രനു ഭൂമിയിൽനിന്നു സാക്ഷാലുള്ള അകലത്തി  
ൽ അസാരം അധികമാകുന്നു ൨൪൦,൦൦൦ മൈൽ. കൃത്യമാ  
യിട്ടുള്ള സംഖ്യകൾ താഴെ പറയുന്നവയാകുന്നു. ചന്ദ്ര  
ന്റെ പാറല്ലാക്കു ദൂരകലയും ൨൮൪൨൦ വികലയുമാകുന്നു.  
ഭൂമിയുടെ മുന്നേക്കലേക്കുള്ള അർദ്ധവ്യാസം ൩൯൪൯൯൪  
മൈൽ നീളമുണ്ടു. എന്നതുകൊണ്ടു ഭൂമിയുടെ കേന്ദ്രവും  
ചന്ദ്രന്റെ കേന്ദ്രവും തമ്മിലുള്ള മധ്യ അകലം ൨൩൮,  
൭൯൩ മൈലാകുന്നു.

ഇനി നിശ്ചയംവരുത്തുവാനുള്ളതു ചന്ദ്രന്റെ മണ്ഡ  
ലമാകുന്നു. ഇതെങ്ങിനെ? ചന്ദ്രൻ കേന്ദ്രമായിട്ടും ഭൂമി  
പരിധിയിലായിട്ടും ഒരു വൃത്തം വരച്ചാൽ അതിന്റെ  
ചുറ്റളവു ൧,൪൪൦,൦൦൦ മൈലെന്നു നാം മുൻപെ കണ്ടു  
വെല്ലാം. പൂണ്ണ സംഖ്യയായിട്ടു പറയുമ്പോൾ സോമപ  
സ്ഥാവിന്റെ അളവിതാകുന്നു. അതെന്തെന്നാൽ ചന്ദ്രൻ  
പരിധിയിലായിട്ടും ഭൂമി കേന്ദ്രമായിട്ടും ഒരു വൃത്തം വ  
രച്ചാൽ അതു മുൻപിലത്തേതിനോടു ശരിയായിരിക്കും.  
എന്നാൽ ഭൂമിയുടെ ഉപരിഭാഗത്തു എവിടെയെങ്കിലും  
നിന്നുംകൊണ്ടു നോക്കിയാൽ ആ സ്ഥലത്തു ചന്ദ്രനു  
നേരെ ഉണ്ടാകുന്ന കോൺ ഞ്ജലിയിൽ അസാരം അ  
ധികമുള്ളപ്രകാരം കണ്ടിരിക്കുന്നു. അതുകൊണ്ടു സോമ  
വ്യാസം സോമപസ്ഥാവു ഊറായിട്ടുശിച്ചതിൽ ഒരു ഭാ

ഗമാകുന്നു. എന്നാൽ സോമപഞ്ചാബു ൧,൪൪൦,൦൦൦ മൈലാകയാൽ അതു മേൽപറഞ്ഞപ്രകാരം അംശിച്ചുവരുന്നതു ൨,൦൦൦ ആകുന്നു. അതുകൊണ്ടു ചന്ദ്രന്റെ മദ്ധ്യഭൂത ഭൂമിയുടേതിൽ നാലൊന്നാകുന്നു. എന്നാൽ ഭൂമിയുടെ നടുക്കു ഒരുപേരു നിന്നുകൊണ്ടു ചന്ദ്രനെ നോക്കുക എന്നുവന്നാൽ ആ സ്ഥലത്തു ചന്ദ്രനു നേരെ ഉണ്ടാകുന്ന കോണിന്റെ അളവു ൩൧ കലയും ൭ വികലയുമുണ്ടായിരിക്കും. അതുകൊണ്ടു ചന്ദ്രനു സാക്ഷാല്യമുള്ള മദ്ധ്യഭൂത ൨൧൩൦മൈലെന്നു നിശ്ചയിച്ചിരിക്കുന്നു.

ഭൂമിയുടെ നടുവും ആദിത്യന്റെ നടുവും തമ്മിലുള്ള അകലവും ആദിത്യന്റെ വലിപ്പവും നിശ്ചയിച്ചിരിക്കുന്നതു ഞം വഴിപ്രകാരം തന്നെയാകുന്നു. ആദിത്യന്റെ പാറപ്ലാക്സി, അതായതു ഭൂമിയുടെ അർദ്ധ്വ്യാസത്തിനു നേരെ ആദിത്യന്റെ നടുക്കുള്ള കോൺ മേൽപറഞ്ഞ പ്രകാരം മദ്ധ്യരേഖയ്ക്കു തെക്കും വടക്കും രണ്ടു സ്ഥലങ്ങളിൽനിന്നു ആദിത്യനുള്ള ഉച്ചയകലത്തിൽനിന്നു ആ സ്ഥലങ്ങളുടെ പരിണാമദൂരം പോയിട്ടു ശേഷമുള്ളതാകയാൽ അതു പൂർണ്ണ വികല എന്നു നിശ്ചയിച്ചിരിക്കുന്നു. അതുകൊണ്ടു നമ്മിൽനിന്നു ആദിത്യനുള്ള അകലം ഭൂമിയുടെ അർദ്ധ്വ്യാസം ൨൩,൩൮൪ കൂടിയെടത്തോളം അതായതു ൩൫,൦൦൦,൦൦൦ മൈലെന്നു സാധിച്ചിരിക്കുന്നു. എന്നാൽ ആദിത്യനു കാലപ്രകാരമുള്ള മദ്ധ്യഭൂത ൩൨ കലയും ൧ വികലയുമാകുന്നു. അതുകൊണ്ടു ചന്ദ്രനെക്കുറിച്ച് പരഞ്ഞപ്പോൾ കാണിച്ചിരിക്കുന്ന വഴിപ്രകാരം സൂര്യനു സാക്ഷാല്യമുള്ള മദ്ധ്യഭൂത പൂവ്വ ൨,൦൦൦ മൈലാകുന്നു. അതായതു അതിന്റെ മദ്ധ്യഭൂത ഭൂമിയുടേതു ൧൧൧൯ കൂടിയെടത്തോളം ഉണ്ടു. അങ്ങിനെ ൧,൩൮൪,൪൭൨ ഭൂമി കൂടിയെക്കിലേ ഒരുമിത്യനുണ്ടാവു.

ഗ്രഹങ്ങളുടെ വലിപ്പവും അകലവും ഗണിച്ചറിയുന്നതും ഞം പ്രമാണത്തിൻപ്രകാരം തന്നെ ആകുന്നു.

രണ്ടു സ്ഥലത്തുനിന്നു ഒരു വസ്തുവിനെ നോക്കിക്കാണുമ്പോൾ ആ വസ്തുവിനു ഞം രണ്ടുസ്ഥലത്തുനിന്നുമുള്ള അകലം എത്രമേൽ കുറെത്തും ഞം സ്ഥലങ്ങൾ തമ്മിലുള്ള അകലം എത്രമേൽ ഏറിയുമിരിക്കുമോ അത്രമേൽ പാറപ്ലാക്സി എന്ന കോണിന്നു വിസ്താരം കൂടിയിരിക്കുമെന്നുള്ളതു മുൻപെ പറഞ്ഞിരിക്കുന്നതിൽനിന്നു എളുപ്പത്തിൽ ഗ്രഹിക്കാവുന്നതാകുന്നു. ഇങ്ങിനെ ചന്ദ്രന്റെ പാറപ്ലാക്സി

ദിനകല, ഏകദേശം ഒരിലിതന്നെ ആകുന്നു. എന്നാൽ ആദിത്യൻ തുലോം അകലെയാകുകൊണ്ടു അതിനുള്ള പാറല്ലാക്കു വ്യതിചല, അതായതു ഒരിലി ൪൫൦൦യിട്ടംശി ചുതിൽ ഒരു പങ്ക് മാത്രമേയുള്ളൂ. അതുകൊണ്ടു ആകാശ ഗോളങ്ങളിൽ വല്ലതിന്റെ എങ്കിലും പാറല്ലാക്കു തുലോം ചെറുതായിരുന്നാൽ, അതായതു ഭൂമിയുടെ അർദ്ധ്വ്യാസത്തിനു നേരെ ആ ഗോളത്തിങ്കലുണ്ടാകുന്ന കോൺ തുലോം ചെറുതായിരുന്നാൽ ആ ഗോളം നമ്മിൽനിന്നു തുലോം ദൂരെയാകുന്നു എന്നുള്ളതു എളുപ്പത്തിൽ അറിയാവുന്നതാകുന്നു. എന്നാൽ ചന്ദ്രന്റെ പാറല്ലാക്കു മുൻപിൽ പറഞ്ഞു വഴിപ്രകാരവും അതിലും വിശേഷപ്പെട്ട മറ്റു ചില വഴിപ്രകാരവും നിശ്ചയംവരുത്തിയിരിക്കുന്നതു ഏകദേശം ഒരിലി അതായതു ആകാശത്തിൽ കാണാവുന്ന പൂത്തം നൂറായിട്ടംശിച്ചതിൽ ഒരു ഭാഗത്തോളം തന്നെ ഉണ്ടു എന്നു തന്നെയല്ല ആദിത്യനും ഗ്രഹങ്ങൾക്കുമുള്ള പാറല്ലാക്കു കുറെ വലിപ്പമുള്ളതു തന്നെ എന്നുവരികിലും ഒരിക്കലും മാറ്റമില്ലാതെ നില്ക്കുന്ന നക്ഷത്രങ്ങളെക്കുറിച്ചു നാം ശോധനചെയ്യുന്നു എങ്കിൽ അവയുടെ ഭൂമിയുടെ അർദ്ധ്വ്യാസത്തിനു നേരെയുള്ള പാറല്ലാക്കു അറിഞ്ഞുകൊള്ളുന്നതിനും വേണ്ടമില്ല. ഇതുകൊണ്ടു ജ്യോതിഷക്കാർ ഭൂപഥാവിനുള്ള വ്യാസത്തിനു നേരെ കാണാവുന്ന പാറല്ലാക്കു അളപ്പാൻ ഭാവിച്ചിട്ടുണ്ടു. എന്നിട്ടും അളന്നെടുക്കത്തക്കതായിട്ടു ഒരു പാറല്ലാക്കു കണ്ടുപിടിക്കുന്നതിനു മഹാവിഭാഗപോലും മിക്കവാറും അസാധ്യമായിരുന്നിട്ടുണ്ടു. എങ്കിലും ബഹു സൂക്ഷ്മത്തോടുകൂടെ ശ്രമിച്ചതിന്റെ ശേഷം സ്ഥലമാറ്റംകൂടാതെ നില്ക്കുന്ന നക്ഷത്രങ്ങളിൽ ശോഭയേറിയതിനു അല്പമായിട്ടു പാറല്ലാക്കുള്ളപ്രകാരം സമ്മതിച്ചിരിക്കുന്നു. എങ്കിലും അതിന്റെ അളവു ഒരിലി ൩,൦൦൦യിട്ടംശിച്ചതിലൊന്നായ ഒരു വികലയോളം ഒരിക്കലും വന്നിട്ടില്ല. ഇത്ര ചെറുതായിട്ടെങ്കിലും ഒരു പാറല്ലാക്കുണ്ടാകണമെന്നിൽ ൪൫൦൦ മൈൽ നീളമുള്ള ഭൂവ്യാസാധത്തിനുപകരം ൧൯൦,൦൦൦,൦൦൦മൈൽ നീളമുള്ളതായ ഭൂപഥവ്യാസം ആ ത്രികോണിന്റെ ചുവടായിട്ടെടുത്തെങ്കിലേ ക്കെത്തുള്ളൂ. അതുകൊണ്ടു ഇപ്രകാരമുള്ള നക്ഷത്രങ്ങളിൽ ഭൂമിയോടു തുലോം അടുത്തിരിക്കുന്നതു നമ്മിൽനിന്നു കുറെയാതെ മാറായിരുന്നോടീ മൈൽ അകലെയാകുന്നു.

ഇങ്ങിനെയുള്ള സംഖ്യകളുടെ വലിപ്പം മനസ്സിൽ വിചാരിപ്പാൻപോലും പാടില്ല. താഴെപറയുന്ന സംഗതിയിൽനിന്നും ഈ അകലത്തിന്റെ വലിപ്പത്തെക്കുറിച്ച് ഇനിയും ഒരു ഭാവം മനസ്സിൽ വരുത്താം. ഒരു വസ്തുവിൽനിന്നു പ്രകാശം ഒരു വികലസമയംകൊണ്ടു അതായതു ഒരു നൊടിയിടകൊണ്ടു ചുരുക്കം ൧൦൦,൦൦൦ നാഴിക സഞ്ചരിക്കും. അങ്ങിനെ വ്യതിയാനം കൂടിയും ചുരുക്കം ൧൦൦ നൊടിയിടകൊണ്ടു പ്രകാശം സൂര്യനിൽനിന്നു ഭൂമിയിൽ വന്നെത്തുന്നു. എന്നാൽ സ്ഥലങ്ങൾ ഇല്ലാത്ത നക്ഷത്രങ്ങളിൽ ഭൂമിയോടു തുല്യം അടുത്തിരിക്കുന്നതിൽനിന്നു പ്രകാശം ഭൂമിയിൽ വന്നെത്തുന്നതു കറയാതെ ൩ സംവത്സരവും വ്യതിവസിയുംകൊണ്ടാകുന്നു. ഇതല്ലാതെ ഒന്നാംതരം കഴൽ കണ്ണാടി മുഖാന്തരം മാത്രം കാണാവുന്ന ചില നക്ഷത്രങ്ങളിൽനിന്നു പ്രകാശം ഭൂമിയിൽ വന്നെത്തുന്നതു കറയാതെ ൨൦൦൦ സംവത്സരംകൊണ്ടാകുന്നു എന്നു ഗണിച്ചറിഞ്ഞിരിക്കുന്നു. ഇത്രയും സംവത്സരത്തിനു എത്ര നൊടിമാത്രയുണ്ടെന്നു കണ്ടുപിടിച്ചിട്ടു അതും ചുരുക്കം ൧൦൦,൦൦൦ കൂടെ പെരുക്കി വരുന്നെടത്തോളം മൈലാകുന്നു ഭൂമിയും ആ നക്ഷത്രവുമായിട്ടുള്ള അകലം. ഇത്ര വലിയ ഒരു സംഖ്യ മനസ്സിൽ നിരൂപിപ്പാൻപോലും കഴിയുന്നതല്ല. ഇങ്ങിനെയിരിക്കുമ്പോൾ ഈ പ്രപഞ്ചം എത്ര അതിശയിക്കത്തക്കതും അന്റെ വായിലെ വചനത്താൽ അതിനെ അടിസ്ഥാനപ്പെടുത്തിയ സർവ്വകരണായ ബ്രഹ്മാവും എത്ര വലിയവനും ആകുന്നു.



രണ്ടാം ഭാഗം.

## വ്യഭിചാരനിഷേധം.

൨൧൩ാം പുറത്തു അവസാനിച്ചതിന്റെ ശേഷം.

വ്യഭിചാരം എന്നതു മനുഷ്യർ വിധിപ്രകാരം വിവരം ചെയ്യേണ്ട ദായ്യവ്യക്തികളും ഭർത്താവിനെയും അല്ലാതെ പരസ്പരം പരസ്പരം പരസ്പരം പ്രവേശിച്ചു മുമ്പു മലയാഴിക്കുന്ന ഒരു ദൃഷ്ടിപ്പുത്തിയും ഈ പ്രവൃത്തിയേതു വായി അസത്യം ആത്മഹത്യം ഇത്യാദി മറ്റു പാപകാരണവും ആകുന്നു.

ഓം ഭോഷം മനുഷ്യർക്കു സംഭവിക്കാതിരിക്കുന്നതിനും സന്തതി പദ്ധതിക്കും കർമ്മപുഷ്ടിക്കും വേണ്ടി ജഗത്സൃഷ്ടാവായിരിക്കുന്ന ഓംശ്വരൻ വിവാഹമെന്ന ഒരു സുധർമ്മത്തെ കല്പിക്കയും ഇതിനെ നിരോധിച്ചു നടക്കുന്നവർക്കു വ്യഭിചാര ഭോഷമുണ്ടെന്നു ന്യായപ്രമാണങ്ങളാൽ വിലക്കുകയും ചെയ്തിട്ടുണ്ടു. എന്നാലും അനേകർ പാപ ശക്തികൊണ്ടു ഓം ദൈവകല്പനയെയും, പുരുഷാത്മത്തെയും, യാതനാപീഡയെയും ചിന്തിക്കാതെ ദേഹമെന്നിതും ഭോഗമെ സത്യം എന്നുറച്ചു ദുർമാഗ്ഗങ്ങളുടെ നടന്നു മോഹവികാരാധിക്യപത്തിൽ വീണുഴലുന്നു. ഇന്നു ഭോഷജ്ഞാനത്തിനും ഓംശ്വരകാരുണ്യത്തിനും പാത്രമായി സൃഷ്ടിക്കപ്പെട്ടിരിക്കുന്ന ഓം മാനുഷ ശരീരം നീർപ്പോഴുപോലെ ക്ഷണഭംഗമാകയാൽ എത്രയും വേഗത്തിൽ ആത്മലാഭോചിതമായ സൽകർമ്മങ്ങളെ ചെയ്തു സ്വാമിഭക്തിയോടിരിക്കേണ്ടതാകുന്നു എന്നറിയുന്നില്ലാതെയോ എവിടെ നോക്കിയാലും ഇങ്ങിനെ അരിഷ്ടന്മാരായിരിക്കുന്ന മാനുഷാധമന്മാരെ വളരെ വളരെ കാണാം, ഇവർ എത്ര തന്നെ ശാസ്ത്രജ്ഞന്മാരായും ശ്രേഷ്ഠന്മാരായും ധനവാന്മാരായും ഇരുന്നാലും ഓംശ്വര കല്പനയെ വെടിഞ്ഞു നടക്കുന്നതിനാലുള്ള ഓം ഭോഷം അവരുടെ സുകൃതങ്ങളെയും ഐശ്വര്യങ്ങളെയും നശിപ്പിക്കാതിരിക്കുകയുമില്ല.

ഇങ്ങിനെ ഭോഷാസ്സഭങ്ങളായിരിക്കുന്ന ദുർമാഗ്ഗവിഷയങ്ങളിൽ വെച്ചു പ്രാധാന്യതയുള്ള വ്യഭിചാരത്തിന്നു ഇരുവക കാരണങ്ങളുണ്ടു. ആയവയിൽ ഒന്നു ദുരിച്ഛയും മറേറതു ദുരാചാരവും ആകുന്നു. ഇവരെ ഒഴിഞ്ഞിരിക്കയെന്നതു മാനുഷ്യകത്തിന്നുതന്നെ ഒരു വിശുദ്ധീകരണമാകയാൽ മോക്ഷാർത്ഥികളായിരിക്കുന്ന മനുഷ്യർ താന്താങ്ങളുടെ മനഃകൃഷ്ടങ്ങളെയും ഇന്ദ്രിയങ്ങളെയും സന്മാഗ്ഗവിഷയങ്ങളിൽ നടത്തി ഹൃദയ വെടിപ്പുള്ളവരായിരിക്കേണ്ടതാകുന്നു, എന്നാൽ ഓം പാപമേന്മകളായിരിക്കുന്ന ദുരിച്ഛയും ദുരാചാരവും ആഭിമുഖ്യമുള്ള അന്ധകാരത്തെപ്പോലെ നമ്മിൽനിന്നു നീങ്ങിപ്പോകയും ചെയ്യും.

ഇതിനെപ്പറ്റി നാം ആദ്യം അറിയേണ്ടതു ദുരിച്ഛ ഇന്നതെന്നും ദുരാചാരം ഇന്നതെന്നും ഇവയുടെ ഉത്ഭവവും ചേഷ്ടയും നിവാരണവും ആകുന്നു,

### പ ഓരോരുത്തരെയും

ഇവിടെ ഓരോരുത്തരെയും പറയുമ്പോൾ സമീപം ഒന്നു ഞാനും അത്ഭുതപ്പെടുന്നു അല്ലയോ? കേട്ടാലും, ആത്മാവിന്റെ മുമ്പായതായും. ശുദ്ധസ്ഥിതികൾക്കുമുമ്പും സകല പ്രാവണ്യങ്ങളെയും ഉണ്ടെന്നും ഇല്ലെന്നും നിശ്ചയിപ്പാൻ ശക്തിയുള്ളതായും അയസ്സാന്തത്തിനടുത്തുള്ള ഇരിമ്പെന്നപോലെ സമാധാനിച്ചുകൊണ്ടിരിക്കുന്നതായും ഉള്ള മനസ്സിന്റെ കമ്പത്തിൽനിന്നും ഉദ്ഭവിക്കുന്ന ഇച്ഛ ആത്മാവിനെ സംബന്ധിക്കുമ്പോൾ സമീപം എന്നും ജഡത്തെ സംബന്ധിക്കുമ്പോൾ ഓരോരുത്തരെയും പേരുകൾ എടുക്കുന്നു. ഇങ്ങിനെ രണ്ടു പ്രകാരത്തിലൂടെ ഇവ രണ്ടിനെയും അറിയുന്നതും അടക്കുന്നതും ആവശ്യം തന്നെ എങ്കിലും പ്രാപഞ്ചികന്മാർക്കു ഇതൊട്ടും എളുപ്പമായുള്ളതല്ല, എന്തെന്നാൽ ഇച്ഛയുടെ മനസ്സുപ്രമാണവും മനസ്സുസർവ്വവും ആകയാൽ അത്രെ, എന്നിരുന്നാലും മനസ്സിന്റെ മാലിന്യപ്പെടുത്തുന്ന പ്രപഞ്ചം ഇന്ദ്രിയങ്ങളുടെ ചെതൊടപ്പണത്തിൽ ആരോപിക്കാതെയും ഇന്ദ്രിയാത്മങ്ങളെല്ലാം ഗുണപ്രദമാകുന്നവെന്നുവെക്കാതെയും വേദാന്ത വചനപ്രകാരം നിത്യാനിത്യാവസ്ഥ വിവേകാദി സാധന ചതുഷ്ടയങ്ങളെക്കൊണ്ടു ഗുണഭോജനത്തെ തിരിച്ചറിഞ്ഞു പാലിനെ ഗ്രഹിച്ചുകൊണ്ടു ജഡത്തെ തൃജിക്കുന്ന ഹംസപ്പക്ഷി എന്നപോലെ നന്മയെ സ്വീകരിച്ചു നടക്കാവുന്നതാകുന്നു. അതുകൊണ്ടു പ്രപഞ്ചം അല്ലെങ്കിൽ ജഡസംബന്ധമായ ഓരോരുത്തരെയും മനസ്സടക്കവും അതു തന്നെ ആയിവരും. ഇപ്രകാരം ചെയ്യാതെ ഓരോരുത്തരായാൽ ആകർഷിക്കപ്പെടുന്ന സകല ഇന്ദ്രിയവിഷയങ്ങൾക്കും മനസ്സു ഇടംകൊടുക്കുന്നതെങ്കിൽ ആ മനസ്സു അപവാദപ്പെടാതിരിക്കയില്ല. ഓരോരുത്തരെയും ഓരോരുത്തരെയും സംബന്ധിക്കുമ്പോൾ ആവൃത്തിക്കു നാമവും ഓരോന്നായി വരുന്നപ്രകാരം ഒരു സ്ത്രീയെ ഇച്ഛിക്കുമ്പോൾ പുതിച്ചുപരിചയം എന്നു പേർ ഇതിനെക്കുറിച്ച് സുപ്രശ്നേയത്തിൽ പറഞ്ഞതു, "ഒരു സ്ത്രീയെ ഇച്ഛയോടെന്നോക്കുന്നവൻ ഏവനോ അവൻ തന്റെ ഹൃദയത്താൽ പുതിച്ചുപരിചയം ചെയ്തിരിക്കുന്നു" ഇതിനനുക്രമമായി പുരാണങ്ങളിൽ പറയുന്ന ഒരു സംഗതികൊണ്ടു ദൃഷ്ടാന്തപ്പെടുകയും ആം. ആയുർ കേട്ടാലും, പണ്ടു രേണുക ഒരു പുരുഷൻ

നെ കണ്ടു ചിന്തിക്കേണ്ടതുപോലെ അവരുടെ പാതിപ്ര  
 ത്വം നശിച്ചു ജലപാത്രത്തെ തേടേണ്ടി വന്നു. പാതിപ്ര  
 ത്വശക്തികൊണ്ടു പാത്രം കൂടാതെ ജലത്തെ ഉരുട്ടി എടു  
 ത്തുകൊണ്ടുപോയിവന്ന പതിവുപോലെ അന്നും ചെ  
 യ്യാത്തതു ഭോഷത്താൽ എന്നു തന്റെ ഭർത്താവായ ജമ  
 ഭഗ്നി കണ്ടു പുത്രനെക്കൊണ്ടു കൊല്ലിച്ചു എന്നതു തന്നെ.  
 നേത്രേന്ദ്രിയ വിഷയമായി ഭവിച്ച വൃദ്ധിചാരത്തിന്നു  
 ഇത്ര ഭോഷം ഭവിച്ചാൽ ഹൃദയസ്പന്ദനം വിഷ  
 യമായി ഭവിക്കുന്നതിന്നു എന്തു മാത്രം ഭോഷം സംഭവി  
 ക്കുമെന്നു എല്ലാവരും ആലോചിക്കേണ്ടതാകുന്നു. വിത്തി  
 ു ധാന്യം മുളക്കുന്നതിന്നു മുമ്പിൽ കളയുണ്ടാകുന്നതുപോ  
 ലെ ഹൃദയസ്പന്ദനം മാനുഷ ഹൃദയത്തിൽ വിതെക്കപ്പെ  
 ള്ളിരിക്കുന്ന ജ്ഞാനം വലിക്കുന്നതിന്നു മുമ്പിൽ വ്യഥാസ  
 ഹിതമായിരിക്കുന്ന ഹൃദയസ്പന്ദനം പ്രപഞ്ചത്തെയും  
 സംബന്ധിച്ചുള്ള ദുരിച്ഛ വർണ്ണന മോക്ഷത്തെ നശിപ്പി  
 ക്കുന്നു. മഹാ ജനങ്ങളേ സാലോമോൻ രാജാവു പറ  
 ണ്തിരിക്കുന്നപ്രകാരം വേദശാസ്ത്രീ അഗാധമുള്ള കഴിയും  
 പരശ്ശി കടസ്സായുള്ള കിണറും ആകുന്നു, എന്നു കണ്ടു  
 അതിലേക്കു വലിക്കുന്ന ദുരിച്ഛയിൽനിന്നും തെറ്റിക്കൊ  
 ള്ളുവാൻ വഴിനോക്കുവിൻ. ഇനി ദുരാചാരമെന്നും ഒരു  
 കാരണമുള്ളതിനെ നടെ പറയാം. കേട്ടാലും.

## 2. ദുരാചാരത്തെക്കുറിച്ചു.

ദുരാചാരമെന്നതു സദാചാരത്തെ വെടിഞ്ഞുളള നട  
 ന്തയാകുന്നു. സദാചാരമൊ മനുഷ്യർ ചെയ്യേണ്ടുന്ന ഓ  
 രോക്തവൃത്തിയും ഇന്നിന്ന വിധത്തിൽ ആകുന്നു എന്നു  
 ഹൃദയസ്പന്ദനം ഹൃദയസ്പന്ദനം അനുഗ്രഹിക്കപ്പെട്ടവ  
 രായും ഉള്ള ആചാര്യന്മാരാൽ മനുഷ്യവർഗ്ഗത്തിന്നു നൽകി  
 ുളള ഒരു നീതിയാകുന്നു. പന്തം കീഴോട്ടു പിടിച്ചാലും അ  
 തിന്റെ ജപാലയും, പെടൻ വീണ വൃക്ഷം കിടക്കുന്ന  
 തായിരുന്നാൽ ആയു. മേല്പോട്ടായിരിക്കുന്നതുപോലെ  
 എതുപ്രകാരമായ മനുഷ്യരെന്നാലും മേൽഗതിക്കും ബ  
 ഹുമാനത്തിന്നും ആഗ്രഹിക്കുന്നതായിരിക്കുമ്പോൾ ദുരാ  
 ചാരത്തിന്നവർ ഇഷ്ടപ്പെടമെന്നു പറവാൻ സംഗതി  
 കാണുന്നില്ല. എന്നാൽ കൈപ്പും ദുർഗ്ഗന്ധവും ഉള്ള പദാ  
 ത്തങ്ങളെ ഒരുവൻ അനുഭവിച്ചു കുറയക്കാലം ചെല്ല



മ്പോൾ അവരുചികരമായും സുഗന്ധമായു തീരുന്നു. പല ആക്ഷേപങ്ങളെക്കൊണ്ടോ അറിവുകൊണ്ടോ ഒഴിക്കണമെന്നു കണ്ടാലും പെട്ടെന്നു സാധ്യമാകുന്നതു മല്ലാ. ഇപ്രകാരമത്രെ മനുഷ്യർ മൂലതപംകൊണ്ടും ഭിന്ന ഹവാസംകൊണ്ടും ചെയ്യുന്ന ഭർമ്മയാദ കറയക്കാലം നില്പന്നാൽ പിന്നെ അതു സാധാരണമായും മയ്യാദയായും തീർന്നു ഭാരാചാരമുണ്ടാകുന്നതു. അകൃത്യങ്ങൾക്കു മാമുലും പാരമ്പര്യവും ഇല്ലെന്നു വിചാറനാറും സൽകർമ്മികളും വിചാരിക്കുന്നു. ഇതിന്നു പല ദൃഷ്ടാന്തങ്ങളും ഉണ്ടു അതിൽ ഒന്നു രണ്ടു പറയാം.

൧ മസൂരികാ നിവാരണത്തിന്നായ്ക്കൊണ്ടു ചെയ്യുന്ന ഗോവസൂരി പ്രയോഗം എഴുപതു സംവത്സരത്തിന്നു മുമ്പിൽ ഒരുനാട്ടിലുമുണ്ടായിരുന്നില്ല. മഹാനായിരുന്ന ഡാക്തർ ജന്നർ എന്നൊരു ഇംഗ്ലീഷ് പണ്ഡിതരാൽ ഹംകര ശലം കണ്ടു പിടിക്കപ്പെട്ടു അതിന്റെ ഗുണങ്ങൾ ജനങ്ങളെ അറിയിക്കയും അവർ അതിന്റെ വിശേഷത്തെ അറികയും ചെയ്തുകൊണ്ടു ആ പ്രയോഗത്തെ മാമുൽ നടപ്പിലാക്കത്തന്നു തള്ളാതെ ആവശ്യമായി കൈക്കൊണ്ടു നടത്തി വരുന്നു.

൨ സർപ്പശക്തനായിരിക്കുന്ന ഹംശവരൻ സകല മനുഷ്യരെയും സൃഷ്ടിച്ചിരിക്കുന്നതും അവരുടെ സുഖദുഃഖങ്ങളും മാനാദിമാനങ്ങളും ഒരേ പ്രകാരമാകുന്നു എന്നും പരമാർത്ഥമായുള്ള സൽകർമ്മങ്ങളെക്കൊണ്ടു ഇഹപരങ്ങളിൽ മാനിക്കപ്പെട്ടു എന്നും ഉള്ള യാഥാർത്ഥ്യജ്ഞാനം ഇല്ലാതെ ഓരോരുത്തർ അവരവരുടെ ശക്തിപോലെ ഭർമ്മയാദങ്ങളെ സ്ഥാപിച്ചു ഏറിയ കാലമായി സമീപിച്ചുവന്ന ചില മനുഷ്യരുടെ ഉത്തരീയ ലോഭത്താലുള്ള മാനകുടയകരമായ ഭുഖം പക്ഷിഭുദം കൂടാതെ സകല ജനങ്ങളെയും രക്ഷിച്ചു ധർമ്മസ്ഥാപനം ചെയ്തു വരുന്ന ഇക്കാലത്തു നിരാകരിക്കപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു. ഇതിനെക്കുറിച്ചു ചില മൂലാന്തരം പൈശ്വര്യക്കാരും പിറുപിറുക്കുന്ന എന്നല്ലാതെ മഹത്തുക്കൾ വളരെ വളരെ സന്തോഷിച്ചു. ഇപ്രകാരം ഇനിയും ചില ഭർമ്മയാദകളുള്ളതും കാലഹരണം കൂടാതെ നശിപ്പിക്കുപടി തിരുവുള്ളമുണ്ടാകണമെന്നു പ്രാർത്ഥിക്കുന്നു.

ആകയാൽ ബുദ്ധിമാന്മാർ ഗുണദോഷ വിചാരം ചെയ്തു ഭുവിഷയങ്ങളെ മാമുലെന്നും പാരമ്പര്യമെന്നും ഭാവി

കാതെ നിരസിച്ച് സത്യമാഗ്ഗത്തിൽ നടക്കുകയും നടത്തുകയും ചെയ്യേണ്ടതാകുന്നു. അപ്രകാരം ചെയ്യാതിരുന്നാൽ ഞം ഭരാചാരവും പൂർവ്വാക്കമായ ഭരിച്ചും വർദ്ധിച്ച അനേകദോഷങ്ങളെ ഉണ്ടാക്കും അവയിൽ വൃതിചാരത്തെ സംബന്ധിച്ചുള്ള ദോഷങ്ങളിൽ മുഖ്യമായവ ൧, കലനാശം. ൨, മാനനാശം. ൩, ധനനാശം. ൪, സുഖനാശം. ൫, കീർത്തിനാശം. ഇങ്ങിനെ പലതൂണ്ടു വിവിധരിക്കാം കേട്ടുകൊണ്ടാലും.

### ൧ വൃതിചാരംകൊണ്ടുള്ള കലനാശം.

ഒരുവൻ ജ്ഞാനമില്ലാതെ കാമാതുരനായി തീർന്നാൽ സ്ത്രീയെ മോഹിച്ചാൽ അവൾ ഏതു കലത്തിലുള്ളവളെന്നു തൽക്കാലം വിചാരിക്കാതെ മോഹസാധ്യം വരുത്തുകയും പിന്നീട് സാധാരണപ്പെട്ടുകൊള്ളുകയും ചെയ്യുന്നു. ഇതു മേന്മയാൽ പതിതനാറായും വിദേശഗാമികളായും തീർന്നാറെങ്കിലും സ്ത്രീ പുരുഷന്മാരെ പലവണ്ണങ്ങളിലും കാണാനുണ്ടെന്നു തന്നെയും അല്ല, പൂർവ്വം ഒരു ചണ്ഡാല സ്ത്രീ നിമിത്തം വാലുകിടന്ന പിജ്ഞാപം നശിച്ചവാറു പരാജയങ്ങളിൽ പറയുന്നതു ദുഷ്ടാനന്തരമാകും ഇനിയും ഒരു പ്രകാരത്തിൽ കലനാശമുണ്ടു അതു ഒരുത്തൻ കലസ്ത്രീ ഹീനനായി പരസ്ത്രീകളെ പ്രാപിച്ച അനേകം പുത്രന്മാരെ ജനിച്ചിട്ടാലും വംശാഭിപ്രാധിക്ഷേപം ശേഷമായിരുന്നെങ്കിലും സന്താനമില്ലെന്നു വരുന്നതു തന്നെ. ആകയാൽ ബുദ്ധിമാന്മാർ പരസ്ത്രീസംസർഗ്ഗത്തെ അഗ്നിശ്യാട്ടത്തു സംസർഗ്ഗപോലെ വിചാരിക്കേണ്ടതാകുന്നു.

### ൨ വൃതിചാരത്താൽ മാനനാശം ഉണ്ടാകുന്നത്.

കലശ്രോതുകൊണ്ടോ പ്രഭുത്വംകൊണ്ടോ കീർത്തിയും ബഹുമാനവും ഉള്ളവനായിരുന്നാലും അവന്നു വിഭവകവും ഭയവുമില്ലാതെ തീർന്നാൽ ഭരിച്ചുകൊണ്ടായി അന്യരെ ഭാഗ്യവേദം പരസ്ത്രീയയെ കാമിക്കുന്നു. എന്നാലവൻ അവളെ പ്രാപിക്കുന്നതിനായിട്ടു തന്റെ ഭവനത്തിൽനിന്നും പുറപ്പെട്ടുപോകും തന്നെ സ്വയമേയുള്ള വേഷത്തെ മാറ്റി പ്രാകൃതനെന്നപോലെ നടന്നു അവളുടെ വാതിലിൽ ചെന്നാൽ ആരാന്നു മുണ്ടാകാഞ്ഞു.

നൂവെന്നും അകത്തെന്നും ശക്തിച്ച ഒരു പ്രകാരത്തിൽ അകത്തുകടന്നു ശയിച്ചാൽ മൂന്നും ഇവയുടെ മേൽ വീണിരുന്ന മോഹം അവയുടെ ഭർത്താവിന്റെയോ ഭവനക്കാരുടെയോ മേൽ തടഞ്ഞു അവരിൽനിന്നും കിട്ടുന്ന ഭയംകൊണ്ടു പ്രാണനെ വിട്ട ജഡംപോലെ സുഖിച്ചു വെളിയിലിറങ്ങി തലേക്കുകൊണ്ടു പട്ടിയെപ്പോലെ ഓടിപ്പോകയും ഇതിന്നിടയിൽ ആ വേശ്യാഭവനത്തിൽവെച്ചു അവയുടെ ഭർത്താവോ ഒരു കൂലിക്കാരനോ ആരെന്നാലും കണ്ടാൽ ചമ്പു കണ്ട പട്ടിയെപ്പോലെ തമ്മിലടിച്ചു തലയും കീറി കാതും കടുമിയും പറയുകൊടുത്തു പോരികയും ഞം വിവരം നാട്ടിലുയ്ക്കുമാറിത്താൽ അവർക്കു പരിഹാസത്തിന്നും ടുഷ്ടിവിഷം പകയാകയും ചെയ്യുന്നു. ചിലഭോഷണാർ കാമദ്രാന്തുകൊണ്ടും മാനഹാനികൊണ്ടും ഉണ്ടാകുന്ന കോപത്തെ ശമിപ്പിക്കുന്നതിനുള്ള ജ്ഞാനമില്ലായ്മയാൽ പന്നിയുടെ മൂക്കിലിട്ട മൂക്കത്തിയെപ്പോലെ തന്റെ ജീവനെ ഭാവിച്ചു തന്നെത്താൻ കത്തിയും കെട്ടിചാടിയും മരിച്ചു മരപ്പുറന്നുള്ള പേരുകൾക്കു അറകലയെന്ന പേരിനെയും മരിച്ചില്ലായെങ്കിൽ വിദ്വേഷി എന്നുള്ള ടുഷ്ടിത്തിയേയും സമ്പാദിക്കുന്നു. അയ്യോ! ഭേദത്തിന്റെ മാറ്റം ആത്മാവിന്റെ വിലയും ഞം വിലയേറിയ വസ്തുവിനെ അപഹരിപ്പാനായി കാത്തിരിക്കുന്ന കാമരോധാദി കള്ളന്മാരുടെ ബലവും ഉത്സാഹവും ആരാനും ഏതാനും അറിഞ്ഞിരുന്നു എങ്കിൽ ഇങ്ങിനെ നശിപ്പിക്കുമൊ? ഇതു എല്ലാവരും ചിന്തിപ്പാനുള്ള ഒരു കാര്യമാകുന്നു ഇതിനെപ്പറ്റി വേശ്യാസ്രീയുടെ അൻപതു പുറവും മൂപ്പയുള്ള വാക്യപോലെയും അവയുടെ പിന്തുടർച്ച മരണത്തിലേക്കും ആകുന്നു എന്നു ശഠിച്ചാമൊൻ രാജാവു പറഞ്ഞിരിക്കുന്നതു ദൃഷ്ടാന്തമാകും. ഇന്ദ്രൻ അഹല്യയെ പ്രാപിച്ച മേന്മവാൽ സഹസ്രഭഗനായി തീർന്നതും മാനഹാനി അല്ലയോ? ആകയാൽ വിവേകവും ആത്മരക്ഷയിൽ കൊതിയും ഉള്ളവർ പരസ്രീകളുടെ സൗന്ദര്യത്തെ കാഞ്ഞിരത്തിൻ പടംപോലെയും ചുട്ടു പഴുത്ത ഇരിമ്പു പ്രതിമപോലെയും വിചാരിക്കേണ്ടതാകുന്നു.

ജ. വൃദ്ധിചാരംകൊണ്ടുള്ള ധനനാശം.

ഗുണഭോഷണജ്ഞാനമില്ലാത്ത സമ്പന്നൻ പുണ്യമില്ലാ

ത്ത ധനംകൊണ്ടു ഗർവ്വമെന്നും അഹംകാരിയായും തീ  
 ന്നാൽ ഉണ്ടാകുന്ന ഭരിച്ചു രക്തത്തെ വലിക്കുന്ന ആട്ട  
 യെപ്പോലെയുള്ള വേദഗ്രന്ഥങ്ങളുടെ മേൽ വീണാൽ ധനമെ  
 ല്ലാം കരസ്ഥമാക്കി തെണ്ടിയെന്നു വേദം കൊടുത്തു വെ  
 ളിയിലിറക്കുന്നു എന്നാലും തൃപ്തിയും ചൂണയും പരാതെ  
 ചില മൂലന്മാർ താന്താങ്ങൾ ജാതിമയ്യാദപോലെ വി  
 വാഹം കഴിച്ചവളായും ധനകാലത്തെപ്പോലെ ദരവ്രക  
 ലത്തും യൗവനത്തെപ്പോലെ വാല്യകൃത്തിലും ഉണ്ടാ  
 കുന്ന സകല ഗുണദോഷങ്ങൾക്കും ഉപകാരക്കാരിയായും  
 ഉള്ള ഭാര്യ രൂപലാപണ്യമുള്ളവളായിരുന്നാലും അവ  
 ളുടെ ആദരണം വസ്ത്രം എന്നിവപോലും കവൻ പര  
 നാരികൾക്കു കൊടുക്കുന്നു. ഇങ്ങിനെയും പിന്നീടു സാഹ  
 സത്താലുണ്ടാകുന്നതും കൊടുത്താലും അവൾക്കു തൃപ്തിവ  
 രുന്നതല്ല. ഇവൻ പുറത്തിറങ്ങുന്നതിനു മുൻപിൽ തന്നെ  
 അവൾ മറ്റൊരാളെ പ്രമാണിയാക്കുന്നതുമല്ലാതെ  
 ഇവനെ കണ്ടാലറിയാത്ത ഭാവവും ദുസ്സഹമായ വാക്കു  
 കളും അവളിൽനിന്നുണ്ടാകയും ചെയ്യും. ദുഷ്ടസ്ത്രീയിൽ  
 നിന്നും അന്യസ്ത്രീയുടെ നാവിന്റെ മുഖസ്തുതിയിൽനി  
 ന്നും നിന്നെ രക്ഷിക്കുന്നതിനായിട്ടു അവളുടെ സൗന്ദ  
 ര്യത്തെ നിന്റെ ഹൃദയത്തിൽ മോഹിക്കരുതു അവൾ ത  
 ന്ന്റെ കണ്ണോളകൾകൊണ്ടു നിന്നെ വശീകരിക്കയും അ  
 രുതു. എന്നന്നാൽ ഒരു വേദഗ്രന്ഥങ്ങളുടെ കാരണം ഒരുത്തൻ  
 യാചിക്കേണ്ടി വരുന്നു പ്രഭാചാരിണി പുരുഷന്മാരുടെ  
 ധനത്തിനായി പരിയിരിക്കുന്നു അവരുടെ ആത്മാവി  
 നെ വേട്ടയാടുന്നു എന്നു ശഠോമൊൻ രാജാവു പറ  
 ഞ്ഞിരിക്കുന്നു. കലടകൾക്കു ധനമെന്നല്ലാതെ ജാതി ഭേ  
 ദവും സൗന്ദര്യവും കരുണയും ഇല്ല ദോഷന്മാർ അവ  
 രുടെ വെളിച്ചെണ്ണയാൽ മിനുക്കപ്പെട്ട മുഖത്താലും വ  
 ശീകരത്തിലകത്താലും മയങ്ങപ്പെട്ടു അവരുടെ വചന  
 ങ്ങൾ മഹാ മൃഗമെന്നായും തേനിനേക്കാൾ ഇനിയതായും  
 ഭാവിച്ചു ദരവ്രന്മാരായി വലയുന്നു മേ മേ യുവാക്കളെ  
 നിങ്ങൾ പ്രഭാചാരിണികളുടെ നയമയങ്ങളെ കണ്ടാൽ  
 എലിയെക്കണ്ടു പുഷ്പയുടെ എന്നപോലെ വിചാരിക്കുമേ  
 ആവു എന്നുള്ള വചനത്തിന്നു വായനക്കാരും അനുകൂല  
 മായിരിക്കുമല്ലോ.

പുതിച്ചുവെക്കുന്നതിനുള്ള സുഖനാശം വരും

കൂടിയായ നടുക്കുകയും മാത്രമായ ഭക്ഷണവും കൊണ്ടു സുഖിമാനായിരിക്കുന്നവൻ ശരീരജ്ഞാനവും ആത്മ ജ്ഞാനവും ഇല്ലാതെ തീർന്നാൽ തലപ്പാലം ഉണ്ടായിരിക്കുന്ന രക്തകൊഴുപ്പുകൊണ്ടു പരസ്പരം കാമിച്ചു അവരുടെ ഭവനത്തിൽ കാത്തുകിടന്നു ഇഷ്ടപ്രവൃത്തികൾ ചെയ്യും ഇവനെ വശീകരിപ്പാൻ വേണ്ടി അവർ കൊടുക്കുന്ന വിഷപദാർത്ഥങ്ങളെ ഭജിച്ചും ശുക്ലപുഷ്പിക്കായി കൊണ്ടു ലഹരിയുള്ള വസ്തുക്കളെ അനുഭവിച്ചും പുതിച്ചുവെക്കുന്നതിനുള്ള സംസ്കാരം ഭവനത്തിലുള്ളോരറിഞ്ഞു വിരോധിച്ചാൽ കലശൽകൂടി ഭക്ഷിക്കാതെ ഉപോഷിച്ചും ഭവനം പരിപ്പാനായി കരുതി അവർ ചെയ്യുന്ന മന്ദഗതഭവനവിചാരങ്ങളെക്കൊണ്ടു നിരൂപിച്ചാൽ തീർന്നു ചിലപ്പോൾ അവരുടെ അന്യപുരുഷന്മാരുമായി ശൗകൃതി തല്പ്രകാരം തൊഴി ഏറ്റവും മോഹകരമായതിൽ ഭവനങ്ങൾ ആഹ്ലാദിച്ചും ഭവനം അഗ്നി ജ്വലിക്കുന്നതുപോലെ സംഗമിച്ചുവെന്നും വിരഹം വർദ്ധിക്കുന്നതായാൽ അങ്ങിനെ വേഗാകസ്മയത്തിൽ ജ്വലിക്കുന്ന മോഹാഗ്നി ശുക്ലാഭിധാനങ്ങളെ ദഹിപ്പിച്ചു ക്ഷയം, ശ്വാസം, ദ്രവം, ക്രിശ്നം, അസ്ഥിശ്വാസം, നീരൊഴിപ്പം, പിത്തപ്പുണ്ണം, ഗ്രന്ഥി, അരയാപ്പം, ഇപ്രകാരമുള്ള വ്യാധികൾ സംഭവിച്ചു ഒരനുഷ്ഠിയാലും ശമിക്കാതെ രൂപംകെട്ടു പുതിച്ചുവെക്കുന്ന പുതിച്ചുവെക്കുന്ന പരയാതെ അറിവാൻതക്ക വിധത്തിൽ നടന്നു നില്ക്കുകയായി മരണത്തെടിയും കാര്യംകൊണ്ടുവൻ ശക്തിയില്ലാതെ മരണപ്പെട്ടും കുറയുകയും കഴിഞ്ഞാൽ അകാലമരണവും സിദ്ധിക്കുന്നു. സമോദരാന്യോന്യക്ഷയം വരികയില്ലെന്നുള്ള പുണ്യവിശ്വാസത്താൽ അവരിലൊഴികെ മറ്റേവരും അവരവരായി വരണമെന്നു പ്രാർത്ഥിച്ചുകൂട്ടിയ പരസ്പരഭവനം ഗർഭിതന്മാരായിരുന്ന സുന്ദരപുരുഷന്മാർ തിരോധനമറിഞ്ഞു ക്ഷണനേരംകൊണ്ടു കലഹിച്ചു ജീവഹാനി വന്ന വാദ പുരാണങ്ങളിൽ പറയുന്നതു കൃത്യമായായിരിക്കും. കൃത്യമായായിരിക്കുന്ന ഒരു മാതൃശരീരം സുഖമായിരിക്കുന്നുവെങ്കിലേ അതിലാധേയപ്പെട്ടിരിക്കുന്ന ആത്മാവിനെ സൽക്കർമ്മങ്ങളെക്കൊണ്ടു രക്ഷിക്കാവൂ എന്നും അതിന്നായിക്കൊണ്ടാകുന്നതും

ശരീരത്തെ സൃഷ്ടാവു അത്യന്തതമായി സൃഷ്ടിച്ചിരിക്കുന്നുവെന്നും പരമാത്മവിചാരവും വിരക്തിയുമുള്ള സൽപ്പരസ്ഥൻ വേദശ്രവകളെക്കണ്ടാൽ ഗരുഡനെക്കണ്ട സപ്താശ്വൈന്നപോലെയും കലസ്മികളെക്കണ്ടാൽ മാതാവിനെപ്പോലെയും ഭയഭക്തിയോടിരിക്കേണ്ടതാകുന്നു.

### ③ വ്യഭിചാരംകൊണ്ടുള്ള കീർത്തിനാശം.

പ്രഭുത്വംകൊണ്ടോ ഐശ്വര്യംകൊണ്ടോ കീർത്തിമാനായിരിക്കുന്ന ഒരുവൻ വിവേകവും മാനാദിമാനവും ഇല്ലാതെ തീർന്നാൽ കായ്സാധ്യത്തിനായും ഭാരദ്രുശാന്തിക്കായും അനേകർ പിണത്തെ തേടുന്ന കഴുകനെപ്പോലെ ഏതും നമ്മുടെ അടുക്കൽ വന്നും പുഷ്പവി ഏതുപ്രകാരമുള്ളവളെന്നും മയ്യാദയുള്ളവൾ ഇങ്ങിനെ പുറപ്പെട്ടമൊ എന്നും ചിന്തിക്കാതെ അവളെ ചേക്കയും കായ്ങ്ങൾ സാധിച്ചും ദ്രവ്യംകൊടുത്തും സന്തോഷിപ്പിച്ചു അയ്യും ചെയ്യുന്നു. പിന്നെ ഒഴിച്ചിട്ടാലും ഭുക്തന്ധം വെളിപ്പെടുന്നതുപോലെ എത്രതന്നെ രഹസ്യമായി ചെയ്യാലും പരസ്പരസംഗപ്രിയനെന്നും മറ്റുമുള്ള ഓരൊ ഹാസ്യങ്ങൾ നാട്ടിൽ പരന്നു ഹിമത്താൽ പവനം മൂടപ്പെടുന്നതുപോലെ പ്രഭുത്വവും ഐശ്വര്യവും ഭുക്തിർത്തിയാൽ മൂടപ്പെട്ടു പോകുന്നതും മഹാജനങ്ങൾ കാണുമ്പോൾ മാനിക്കുമെന്നല്ലാതെ അവരുടെ കൂട്ടത്തിലും ജനസംഘത്തിലും ഇവന്റെ ചരിത്രം നാറിക്കൊണ്ടിരിക്കുന്നതുമാകുന്നു. ഇങ്ങിനെയുള്ളവൻ ചത്തു അവന്റെ ഭേദം അഴുകിയാലും അഭുക്തിർത്തി ലോകത്തിൽനിന്നും അഴിയുന്നതല്ല. അതിന്നൊരു ദൃഷ്ടാന്തം നഹുഷനെന്ന് രാജാവു ഒരു സ്ത്രീയോടു ചേരുവാനായിട്ടു തന്റെ പ്രഭുത്വംകൊണ്ടു അഗസ്ഥിയരാദിയായുള്ള മഹർഷിമാരെക്കൊണ്ടു തണ്ടെടുപ്പിച്ചുപോകുമ്പോൾ കാമപരവശതകൊണ്ടു ബുദ്ധിമയങ്ങി തന്റെ തണ്ടെടുക്കുന്നതു ശാപശക്തിയുള്ള മുനിമാരാകുന്നതെന്നു ഓക്കാരെ അഗസ്ഥിയനെ ചവുട്ടുകനിമിത്തം ആ രാജാവു ശാപമേറ്റ ഒരു പെരുമ്പാമ്പായി എന്നു പൗരാണികന്മാർ പറഞ്ഞതു ഇന്നും കേൾപ്പാനുണ്ടു. ആകയാൽ പ്രഭുക്കളുടെ പ്രഭുത്വംകൊണ്ടു സൽകീർത്തിയേയും ഐശ്വര്യംകൊണ്ടു ധർമ്മത്തേയും വർദ്ധിപ്പിക്കേണ്ടതാകുന്നു എന്നു അറിഞ്ഞു വ്യഭിചാരം ആകുന്നു.



നിറഞ്ഞിരിക്കുന്ന ആ കപ്പിയിലേക്കു ഇട്ടാൽ അതു ഉടനെ ചത്തുവോകും.

൩ സാമാന്യ വായുകൊണ്ടു നിറഞ്ഞിരിക്കുന്ന ഒരു വലിയ കപ്പി എടുത്ത അതിന്റെ വായു വെള്ളത്തിൽ ആക്കുക. പിന്നെ ചൂടാണിയും തളവിരലും കൊണ്ടു മുകളു പൊത്തിപ്പിടിച്ചു കുറെ വിനാഴിക നേരത്തേക്കു ഒരു വളഞ്ഞ കപ്പലിൽ കൂടെ കപ്പിയിലോട്ടു ശ്വാസം വിടുകയും കപ്പിയിൽനിന്നു ഉള്ളിലോട്ടു ശ്വാസം വലികയും ചെയ്യും. ഉള്ളിലോട്ടു ശ്വാസിക്കുമ്പോൾ ഒരേയും കപ്പിയിൽ വെള്ളം പൊങ്ങി തുടങ്ങും. എന്നാൽ കപ്പിയിലോട്ടു ശ്വാസിക്കുമ്പോൾ ഒരേയും കപ്പിയിൽ വെള്ളം താങ്ങുവോകും. ഇങ്ങിനെ ശ്വാസനാഡികളിൽ കൂടെ കടന്നതിനാൽ അശുചിയായി പോയ വായു ഇരിക്കുന്ന കപ്പി എടുത്ത ഒരു മെഴുകുതിരി കൊളുത്തി അതിലേക്കു ഇറക്കുക. ജ്വാല കെട്ടുവോകുന്നു. റം വരികളിൽ വായുവിലെ അമ്ലകരവാറ്റും ശ്വാസോച്ഛ്വാസ ക്രിയകളാൽ ക്ഷയിച്ചുപോയി, പിന്നെ കപ്പിയിലേക്കു തിരിച്ചു വിടപ്പെട്ട വിഷവായുവിൽ യവക്കാരവാറ്റും ഉണ്ടു. ആ യവക്കാരവാറ്റും ആദ്യം വായുവിൽ അംഗാരാറ്റുവാറ്റുത്തോടു കൂടെ ചേർന്നിരുന്നു.

ശ്വാസോച്ഛ്വാസ ക്രിയകളാൽ വായുവിൽനിന്നു എടുക്കപ്പെടുന്ന അമ്ലകരവാറ്റും വായുവിലോട്ടു തന്നെ അംഗാരാറ്റുവാറ്റുമായി പുറത്തു വിടപ്പെടുന്നു. അങ്ങിനെ ശ്വാസിക്കുന്നതിന്റെ ഒരു വലിയ സാമ്യം രക്തത്തെ അറിന്റെ അംഗാരാശത്തിൽ നിന്നു വേർപെടുത്തുന്നതുപോലാകുന്നു.

അങ്ങിനെ അമ്ലകരവാറ്റും ജ്വാലയെ ശ്രാണനം ചെയ്യുന്നതു കരുന്നയല്ല അതേ ജീവജാലങ്ങൾക്കു പ്രാണോപകാരിയുമാകുന്നു. അതുകാരണത്താൽ അതു പ്രാണവായു എന്നു വിളിക്കപ്പെടുന്നു.

൪ വെള്ളം കൊണ്ടു നിറഞ്ഞിരിക്കുന്ന ഒരു വലിയ പാത്രത്തിൽ ഒരു വലിയ കപ്പി വെള്ളത്തിനിടയിൽ ഒരു അംഗുലം താഴ്ന്നു വെച്ചു അതിനോടുകൂടെ കപ്പി നിറുത്തി ചുറ്റിയുടെ മുകളിലത്തെ അറ്റത്തെ ഒരു നന്നാ ചെറിയ പിങ്ങാണം വെക്കുക. ആ ചെറിയ പാത്രത്തിൽ കുറെ പ്രകാശം ഇട്ടു തീ പിടിപ്പിക്കുക. പിന്നെ ഒരു വലിയ കപ്പി എടുത്തു അതിനെ മുകളേക്കു പ്രകാശം കപ്പിയിലുള്ള അമ്ലകരവാറ്റു തന്നെ എല്ലാം ഭവിക്കും. അങ്ങിനെ പ്രകാശം ഉണ്ടാകുന്നു. എന്നാൽ യവക്കാരവാറ്റും ഒരു ക്ഷയവും കൂടാതെ നില്ക്കും. കപ്പിയുടെ വായു പിന്നെയും വെള്ളത്തിനിടയിലിരിക്കുന്ന ആ പട്ടത്തിൽ കപ്പിയിലുള്ള വെള്ളം കലുകിയാൽ വെള്ളം പൊങ്ങി തുടങ്ങി കപ്പിയിൽ ഭവിക്കുവോയ അമ്ലകരവാറ്റുത്തിന്റെ സ്ഥാനം വരെ കേറ്റും. അതു ആദ്യം കപ്പിയിലുണ്ടായിരുന്ന വായുവിൽ അങ്ങിലൊരു പക്ഷ എന്നു കാണാം. ശ്വാസിക്കുന്ന യവക്കാരവാറ്റും ആകുന്നു. ഇങ്ങിനെ വായുവിൽ അങ്ങിലൊരു ഭാഗം അമ്ലകരവാറ്റുമെന്നും ശ്വാസമുള്ളതായ യവക്കാരവാറ്റുമെന്നും അറിയുന്നതിന്നിടയുണ്ടു.

൫ യവക്കാരവാറ്റും ഇരിക്കുന്ന റം കപ്പിയുടെ വായു ഒരു കണ്ണാടിയിലുകൊണ്ടു അടച്ചു അതിന്റെ വായു മേലായിട്ടു ഒരു മേശയിനോടുകൂടെ വെക്കുക. ഒരു മെഴുകുതിരി കൊളുത്തി ആ വാറ്റുത്തിലേക്കു ഇറക്കുക. അപ്പോൾ ജ്വാല കെട്ടുവോകയും വാറ്റുത്തിന്നു തീ പിടിക്കാതെയിരിക്കുകയും ചെയ്യും.

ഇങ്ങിനെ യവക്കാരവാറ്റും ജ്വാലയെ ശ്രാണനം ചെയ്യുന്നില്ല. ഇലത്തുവാറ്റുത്തോടൊപ്പം ഏറിയുന്നതുമില്ല.

൬ ഒരു കാലപാത്രത്തിൽ വെള്ളം നിറച്ചു എടുത്ത കുറെ വച്ചു ഇലകളും ഇട്ടു മറ്റൊരു പാത്രത്തിലോട്ടു കവിട്ടു വെയിലത്തുവെക്കുക. അപ്പോൾ ഇലകളിൽനിന്നു അമ്ലകരവാറ്റും വിട്ടുപോകുന്നതു കാണാം.

ഇങ്ങിനെ സമ്പാദിക്കുക അമ്ലകരവാറ്റുതന്നെ വിട്ടുകൊണ്ടു ജീവജാലങ്ങൾ അതിനെ ഭവിക്കുകയും ചെയ്യുന്നു.

൭ അമ്ലകരവാറ്റും അധികമായിട്ടു ചേർന്നിരിക്കുന്ന ഒരു വക ലവണമായ കാരഹിതത്വം കുറെ പൊരിച്ചു എടുത്ത ഒരു രസവാദകാലിൽ ഇട്ടു മദ്യത്തിന്റെ സമ്പന്നതയെക്കുറിയുന്ന ബാഷ്പത്തിൽ പിടിക്കുക. ചൂടുകൊണ്ടു ലവണം വിശുദ്ധിച്ച അമ്ലകരവാറ്റും ഏറ്റവും വേർ പിടിക്കുന്നു നില്ക്കും. വാറ്റും കഴിയു



നടിക്കുന്നതും ശുദ്ധമായിരിക്കേണ്ടുന്നതിന്നു വിശുദ്ധകൊണ്ടു വളരെ കഴലിന്റെ വായുക്കൾക്കു പിന്നെ കഴലിലുള്ള വാസ്തുത്തിലേക്കു ഒരു ചെറിയ വിറകുപുളകു കത്തിച്ചു ഇറക്കുക. അപ്പോൾ ജ്വാലകൾ തുലാമം ശോഭ കൂടി വരുന്നു. ജ്വാലകെട്ടത്തിലും വെച്ചു പൂച്ചിന്ദ്രൻ രീതിയും മാത്രം, മിന്നി കാണാത്തപ്പോൾ അതിനെ പിന്നെയും കഴലിലേക്കു ഇറക്കുക. ഉടനെ പൂച്ചിന്നു രീതി പിടിച്ചു പിന്നെയും നിന്നുനിൽക്കും, ഇതിനാൽ 'അജ്ഞാതവാസ്തു' ഒരു വലിയ ദാമോദകാരി എന്നു അറിയും.

വൃക്കരെ ചുണ്ണാമ്പുവെള്ളം ഒരു കാലപ്പാത്രത്തിൽ വകിന്നു കുറെ ദണ്ണിപ്പൂവു മേനരുത്തക്കു ഒരു ഭാഗത്തു മാറി വെക്കുക. അപ്പോൾ ആ വെള്ളത്തിന്റെ മുകളിൽ ചുണ്ണാമ്പുംഗാരത്വം പാടയായിട്ടു ചൊങ്ങി കിടക്കും. ഇതുകൊണ്ടു അന്തരീക്ഷത്തിൽ അംഗാരാദി വാസ്തുക്കളെക്കൂടി അറിയും.

### അജ്ഞാനിയാ.

ഈ ഞം വാസ്തു കൃതിയായുള്ള വസ്തു യവക്കാരവാസ്തുവും ജലജവാസ്തുവും കൂടെ ചേർന്നിട്ടുണ്ടാകുന്നതാകുന്നു, ഞം വാസ്തുത്തിൽ അധികഭാഗം വെള്ളത്തിൽ അലിഞ്ഞു ചേരുന്നു. ഇത അലിഞ്ഞു ചേരുന്ന വെള്ളം അജ്ഞാനിയാദ്രാവകം എന്ന വിളിക്കപ്പെടുന്നു, അതു ക്ഷണം എല്ലാ മാതിരി അജ്ഞാതമാകും കൂടെ ചേർന്നു അജ്ഞാനിയാലവണങ്ങൾ എന്നവയെ ഉണ്ടാക്കുന്നു, ഞം വസ്തു ഒരു ദേഹത്തിലും കൂടാതെ ജീവജാലങ്ങളുടെ കിട്ടാശങ്ങളായ വസ്തുക്കൾ മീണിരിക്കുന്ന ആ അവസ്ഥയിൽ അവയിൽനിന്നു വിട്ടുപിരിയുന്നു. ഇങ്ങിനെ ഉണ്ടാകുന്ന ഞം അജ്ഞാനിയാ അന്തരീക്ഷത്തിലേക്കു പൊങ്ങി സഞ്ചരിക്കും. പിന്നെ മഴ വന്നു നിലം സൂക്ഷ്മമാകുന്നതിനായിട്ടു ഇതിനെ മുഴുവനും അലിച്ച് ഭൂമിയിലേക്കു ഇറക്കുന്നു. അതു എല്ലാത്തരം വളത്തേക്കാളും അധികം നിലത്തെ പുഷ്പി വരുത്തുന്നതാകുന്നു.

### പരീക്ഷകൾ.

അജ്ഞാനിയാദ്രാവകം കൊണ്ടു നിറഞ്ഞിരിക്കുന്ന ഒരു കുപ്പിയുടെ മേൽ സന്ധ്യശനിലം പിടിപ്പിച്ചു ഒരു പരീക്ഷകൾവാസുവാദു പിടിക്കുക, അപ്പോൾ കാരത്തിന്റെ പതിവായുള്ള ചേർപ്പുകാരമുള്ള ഒരു ക്രിയ കാണാം. പിന്നെ അജ്ഞാനിയാദ്രാവകം മണപ്പിക്കുക. അപ്പോൾ അതിന്നു ഒരു വലിയ ഹരിവ മണം ഉണ്ടു.

ഇലഹരിതാദൃത്തിൽ ഒരു കാലക്കോൽ മുക്കി അജ്ഞാനിയാദ്രാവകം കൊണ്ടു നിറഞ്ഞിരിക്കുന്ന ഒരു കുപ്പിയുടെ മേൽ പിടിക്കുക. അപ്പോൾ അജ്ഞാനിയാലഹരിതത്വത്തിനുള്ള വെളുത്ത പുക ഉണ്ടാകുന്നു.

ഇലഹരിതാദൃം ഇരിക്കുന്ന ഒരു കുപ്പി ഒരു കത്തിരലായത്തിലേക്കു കൊടുവേക. പിന്നെ കുപ്പിയുടെ അടപ്പു എടുക്കുക. കഴിഞ്ഞു പരീക്ഷയിൽ പറഞ്ഞ മാതിരിക്കുള്ള വെള്ളപ്പുക കുപ്പിയുടെ വായ്ക്കൽ ഉണ്ടാകുന്നു.

ഈ രണ്ടു കുപ്പി എടുത്തു ഒന്നിൽ കുറെ അജ്ഞാനിയാദ്രാവകം ഒഴിച്ചു കുപ്പിയുടെ അകത്തു എല്ലാം പുരട്ടുവാൻ തക്കവണ്ണം ചുറ്റി തിരിക്കുക മറ്റൊരു കുപ്പിയിൽ കുറെ ഇലഹരിതാദൃവും പകരുക പിന്നെ കുപ്പിയുടെ വായു രണ്ടും കൂടെ കൂട്ടിപ്പിടിക്കുക. അപ്പോൾ അജ്ഞാനിയാലഹരിതത്വത്തിനുള്ള വെളുത്ത ആവി ഉണ്ടാകുന്നു.

അജ്ഞാനിയാ ഇലഹരിതത്വവും (നവക്കാരം തന്നെ) ചുണ്ണാമ്പും രണ്ടും സമം എടുത്തു വെണ്ണെറേ പൊടിയായി പിന്നെ രണ്ടും കൂടെ ചുറ്റുകായിട്ടു കൂടി ചേർക്കുക. അപ്പോൾ അജ്ഞാനിയാവാസ്തുത്തിന്റെ വീഴ്ചയും ഹരിവുമുള്ള ആവി നല്ലതിനേണ്ണം ശ്രാണിച്ചു അറിയും.

എ അജോനിയാംഗാരതം പ്രാവകമായിട്ടു ആകിയ ശേഷം അതിൽ ഒരു ക്ലിഷ്ടപ്രാവകം മറ്റൊരിടത്തു നര അടങ്ങുന്നതു വരെക്കും ഒഴിക്കുക. അജോനിയാംഗാരതം മറ്റൊരു പ്രാവകമായിട്ടു എടുക്കാം. റം പരീക്ഷയിൽ അംഗാരാജവർണ്ണം പോയപ്പോഴേക്കു അദ്ദവും അജോനിയാംഗാരം കൂടെ ചേരുന്നു.

### യവകിടാരാജം.

൧൭ റം സാരമേറിയ വസ്തു യവക്കാര വാദ്യവും അളക്കുവാദ്യവും കൂടി ചേർന്നിട്ടുണ്ടാകുന്ന ഒരു കൂട്ടവസ്തു ആകുന്നു. അതു യവകിടാരാജവും കാരവും കൂടെ ചേർന്നിട്ടു ഉണ്ടായിട്ടു ഒരു വസ്തുവായ വെതിയുപ്പിൽനിന്നുണ്ടാകുന്നതാകുന്നു. കാരവും ഇടിയും അധികമായിട്ടു ഉണ്ടാകുമ്പോൾ ചില സമയത്തു യവക്കാരാജം അന്തരീക്ഷത്തിൽ കറേറ്റു ഉണ്ടാകുന്നതാകുന്നു എന്നു വിശ്വസിച്ചാൽ തക കാരണമുണ്ടു. യവക്കാരവാദ്യം കലർന്നിരിക്കുന്ന ഐന്ദ്രികവസ്തുക്കൾ ഇതിനുമായി പോകുമ്പോൾ അവയിൽനിന്നു റം അദ്ദം വിട്ടുപോകുന്നു. അജോനിയാ എന്ന പോലെ തന്നെ യവക്കാരാജവും സന്ധ്യങ്ങൾക്കു യവക്കാരത്തെ ആവശ്യം പോലെ കൊടുക്കുന്നു.

## SPOTS ON THE SUN.

Our readers are probably aware, that there has lately been observed an unusually large spot on the sun, to which the attention of astronomers has been particularly directed. And as the study of such spots has afforded the most important index we are yet in possession of, towards some understanding of the physical constitution of the sun—one of the most deeply interesting questions of science—it may gratify our readers to have a short review of what astronomers have thought of this phenomenon.

Spots on the Sun so far from being uncommon, as might naturally be supposed, may be observed, by means of powerful telescopes, nearly every year in greater or less abundance. In order to observe the Sun, the eye glass of the telescope is protected by a thick deeply-coloured glass, which cuts off most of the heat rays, and so much of the intense light as to permit the sun's surface to be observed without injury to the eye. For the same purpose many persons not possessing telescopes, when they wish to observe an eclipse of the Sun, smoke a piece of common glass by holding it over the wick of a lamp or taper, through which they can look at that fiery luminary with comparative comfort. The spots which are seen on the Sun's disc, though varying in size, always present the same kind of appearance; the centre is a perfectly black spot, which is surrounded by a border of less intense darkness, called its 'penumbra.' Such spots do not remain for any length of time, but when closely observed are seen to enlarge up to a certain point,

when they again contract and finally disappear. Not unfrequently they are known to break up, and resolve into two or three smaller spots. And indeed every thing about them would seem to indicate that the luminous surface of the Sun, in which they exist, is in a fluid or gaseous state. Were this the case we could well imagine how a powerful current from below might not unfrequently blow aside (to use a familiar expression) the luminous portion of the Sun's atmosphere, or by causing a kind of whirlwind, might produce a funnel-shaped vacuum for a time, through which we might see down to the dark opaque body beneath. Accordingly the most commonly accepted theory at the present time (for theory it still remains) is that the Sun is an opaque dark body, surrounded by a huge depth of atmosphere, the composition of which we are ignorant of, or rather, perhaps, which we are only just beginning to learn, and in the upper regions of which the luminous and intensely heated stratum floats, from which our own light and heat are derived. The most recent examinations of the spots on the Sun disclose the fact that at least three distinct *strata*, or layers, of gaseous matter envelope the solid body of the Sun, increasing no doubt greatly in density from the surface downwards; for the appearance of spots highly magnified is this—in the centre is an intensely black round spot, round this a part slightly illuminated, supposed to consist of very dense cloudy matter, higher still a more illuminated stratum, the appearance of which forms what is called the *penumbra*, and above all the intensely illuminated envelope. From this we may reasonably suppose that the higher portions of the sun's atmosphere are composed of the gases of various substances in a state of intense ignition.

This supposition is further supported by a most interesting series of experiments which have within the last few years been made on the *prismatic spectrum*. The nature of these experiments we will endeavour briefly to explain. What the prismatic spectrum is, is described on page 42 of the second number of this magazine, and need not therefore be repeated. Now when a well-defined *spectrum* is observed through a telescope of moderate power, besides the seven colours visible to the unassisted eye, certain *lines* are observable in definite and constant positions throughout the whole length of the spectrum. These lines are now known to be due to the *combustion of certain substances*. For instance if hydrogen be ignited, and its spectrum be examined, a certain line, or lines, will be observed; and so if other simple substances, silver, platinum, sodium, potassium, &c, be ignited, and their spectrums be examined, each substance will be indicated by *its own peculiar line*. Hence by a knowledge of the nature, and relative position of such lines

in a spectrum, we can tell the nature of the flame that we examine. And of course should a flame be composed of several substances in a state of ignition, each one would cause its peculiar distinctive lines in the spectrum. The lines in the spectrum, due to the ignition of various known substances, have been most carefully examined, and the sun's spectrum has been thus tested, the result being that the lines belonging to various substances which exist on our own planet, are found to be identical with certain lines in the Sun's spectrum. This is a subject on which we have not space at present to enlarge, and which we may perhaps recur to at a future time; but enough has been said to shew, that we have here a fresh evidence, independent in its nature, but pointing to the same result as an examination of the Sun's spots, namely, that the upper region of the Sun's atmosphere is composed of the gases of various substances, in a state of combustion, the nature of which we may soon be able confidently to predict.

It is by means of the Sun's spots that we are enabled to satisfy ourselves that our great luminary revolves on his own axis in the same way that the Earth revolves on hers. We can thus also determine the direction of his axis of rotation. When the spots are carefully noticed they are found to travel over the Sun's surface from East to West, moving more quickly when in the middle, and more slowly when near the circumference. This of course is just the appearance we must have, if the Sun himself revolves, and carries his spots with him. From many years' observations of such spots astronomers have been able to tell us that the Sun rotates on his own axis once in a little more than 25 days; that is, his surface travels at the rate of 4440 miles in an hour, or nearly one mile and a quarter in one second of time, which is nearly five times the rate at which the surface of our own Equator revolves.

It is remarkable that the spots that have been observed on the Sun's face have generally been situated in a zone extending only 25° on each side of the Sun's equator, the most fertile region being between the 11<sup>th</sup> and 15<sup>th</sup> degree north of the equator. For this reason some astronomers have sought to establish a parallel between the region of the Sun's spots and the region of tornadoes and cyclones on our own planet. Similar physical causes may no doubt exist in both cases, but it is by no means easy to follow out the parallel in all its details. From the fact, however, that the solar spots are known to have often, perhaps always, a rotatory motion of their own, there is little doubt that they partake of the nature of circular storms. The funnel-shaped appearance of the whirlpools, that are seen in a swiftly flowing and deep river, will, no doubt, afford some illustration of the nature of the solar spots.

The length of time during which any individual spot remains is generally short, seldom exceeding 6 weeks. During such storms, if we may venture so to call them, in the Sun's dense atmosphere, the rapidity of motion must be but very feebly represented by the severest cyclones we experience on our earth. It is calculated that the borders of some spots, which have been known to have been more than 45000 miles in diameter, and have closed up in 6 weeks, must have approached each other at the rate of not less than 1000 miles a day.

A remarkable law is supposed to hold good with respect to the times of the recurrence of these spots in greater or less quantity. The researches of astronomers have led them to believe that once in eleven years there is a maximum, and once in the same lapse of time a minimum exhibition of spots. Thus in the year 1799 there were few or no spots on the Sun; in 1804 they were seen in great abundance; and again in 1810 the amount was a minimum, and a maximum again in 1821. Thus in the years 1865 and 1866 we have had, and may expect a considerable display of spots. In maximum years as many as 50 or 100 have been seen; while in minimum years the sun is sometimes quite free from them. Sir William Herschel held an opinion that in maximum years we have a larger supply of heat from the sun, warmer, drier, weather, and better harvests throughout the world, while in minimum years we have wetter and less prolific seasons. This opinion, however, has not been universally held, and can by no means be at present regarded as a scientific fact.

We have by no means exhausted all that might be said on the subject of the solar spots; we have not, for instance, even mentioned those disturbances in the magnetic currents that pervade the earth, called "magnetic storms," which are known by repeated observations to be intimately connected with the developement of solar spots; but we have said enough to shew how deeply interesting a study our great luminary is, and how well such study must repay any one, who desires to learn of God in his Works.

### THE LAND BEFORE.

Life is short, and flesh decaying.

Lies the spirit-land before:

While we gaze, the lamp of Science

Dims the sight for evermore.

Like an eagle-sighted mariner

Used to scan the ocean o'er,

Faith peers out into the darkness,

And alone describes the shore.

But while life as yet is mortal,  
 We the tempest must explore:  
 Ne'er was haven gained by watching,  
 But by struggling evermore.

Mark we! Ere the thread be finished,  
 We have something to perform;  
 We must gain our spirit-passport  
 To yon Land beyond the storm.

Rise, O sleeper, to the contest!  
 Up, and brave this strange turmoil  
 Life itself has sweet enjoyments;  
 But the sweetest were by toil.

See thou dotest on some treasure,  
 While a thous-and pass thee by:  
 Rise, pursue them, while they're near thee;  
 Or e'en that thou hast must die.

Life is short, and Wisdom slumbereth,  
 Dim the Future lies before:  
 And in wonder we may gaze there.  
 Lost in wonder evermore:

But the Present use; thou hast it;  
 While the murdered Past deplore:  
 Ne'er was haven gained by watching,  
 But by struggling evermore.

### VIRTUE'S FLOWERS.

Virtue's sweet flowers can never die,  
 To mortals given;  
 Alike they live to earth or sky;  
 Though plucked from hence, they bloom on high;  
 Their fragrance fingers too on earth,  
 Blessing the spot that gave them birth,  
 A breath of Heaven.

### നാമം സങ്കീർത്തനം.

ഗുണതരംഗനരസമധിഭാവസമുദയജാതം സർവ്വ  
 വല്ലഭരംഗം ഹൃദയയിൽ കീഴ്ത്തിപ്പിടിച്ചുവെ  
 ഏകദയ നല്ല ഭയംകൊള്ളരുതും മഹാ  
 മഹാഭക്തും മഹാഭക്താവകാശം നന്നായ്ക്കൊടുക്കും.  
 വർണ്ണനാടിതൻകണ്ണിയിൽനിന്നുഭരണ അമ്പൽ  
 വർണ്ണകൃഷ്ണാഗമനിൽനിന്നുംകാക്കും.

തന്നടയരൂവലുകൾലെന്നിനെ അവൻ  
 ചെന്നന്നാക്കുമേയതിനാൽ. നീയവന്റെ  
 നൽച്ചിറകിൻകീഴിലെന്നമാശ്രയിക്കും മഹാ  
 സത്യാതവതോല്പരിച ചെയിരിക്കും  
 ശുചമൊന്നുംനിന്മനസ്സിൽവാഴ്ചുവരാ പകൽ  
 വാഴുവേശമോടെവരുമന്മിനമോ  
 കൂരിരുട്ടിൽസഞ്ചരിക്കുംപ്രാധിയാലൊ ഉച്ച  
 നേരമതിലുള്ളമഹാനാശത്താലൊ  
 നിന്നടയഭാഗമെങ്കിലായിരവും വല  
 ഭാഗമതിൽവീഴുംപതിനായിരവും  
 അന്നമതുനിന്നരികെചേൺവരാ തവ  
 കണ്ണുകൾക്കുന്നോക്കിയതുകണ്ണുനീയും  
 ദൃഷ്ടിത്തങ്ങൾചെയ്തവക്കുകൂലിച്ചിതെ നാളിൽ  
 കൊള്ളു. ഐശ്വര്യമെവയതോടെമറ്റും  
 ഏൻശരണമാകുംദേവയിഹോവാഽയെ ഒരു  
 ദോഷവൃഥനിൻവസതിതന്നിടലഗാ.  
 ഉന്നതനായവനെത്തന്നെയല്ലൊ തവ  
 വാസമതിനുള്ളയിടമാകിനീഭവാൻ  
 നിൻവചികൾതോറുംനിന്നകത്തുകൊൾവാൻ അവൻ  
 തന്നട യശസ്വകകന്മത്തന്നല്ലം  
 നിൻകഴലു ചല്ലിലെങ്ങുംതട്ടിടത്തെ മുദാ  
 താങ്ങുവെല്ലൊനിന്നെയവൻകയ്യകത്തു  
 അഞ്ചുമുഖമുള്ള ഭഗവീരനെയും അവൻ  
 കട്ടിയെയുംകൂടണലിപ്പാമ്പിനെയും  
 അഞ്ചിടത്തെവല്ലവെരുമ്പാമ്പിനെയും തവ  
 കഠലു ചുറ്റുംനീ ചതിച്ചുയുദ്ധിയാക്കും  
 എന്നിലതിപ്രിയവരങ്ങളെറിനാൻ ഞാനും  
 വൻവിചത്തിൽനിന്നവർനവീഴുകൊള്ളും  
 എന്നഭിപ്രായംവോധമവനും. തിന്നാൻ പരി  
 ചോടുപരയാകിവെക്കുംഞാനവനെ  
 എന്നോടവൻദൂകണിയിക്കുമെന്നുഞാനും നല്ല  
 ഉത്തരമുറച്ചിട്ടവൻപ്രീതിയോടെ  
 അല്ലലുള്ളകലത്തവനോടുതുകെ പാത്തു  
 ഞാനവനെക്കാത്തുമഹാനാകിവെക്കും.  
 ഭീഷ്മാരായോരായുസ്സുള്ളനല്ലിഹിനെ മമ  
 രക്ഷയതുംഞാനവന്റെമുൻപിൽവെക്കും.

ചതുരംഗം.

കഴിഞ്ഞ ലക്കത്തിൽ രാം ലക്കത്തിൽ ഇട്ടിരുന്ന രണ്ടു ചതുരംഗ ചോദ്യങ്ങൾ  
 തന്നെ വിചാരിച്ചു പ്രസിദ്ധപ്പെടുത്തിയാറോ ഇതുവരെയും ആരും ഉത്തരം പ  
 റെത്തിട്ടില്ലാത്തതിനാൽ ഞങ്ങൾ തന്നെ ആ രണ്ടു ചോദ്യങ്ങൾക്കും ഉത്തരം  
 പറയുന്നു.

ഒന്നാം ചോദ്യത്തിന്നുത്തരം.

വൻകരു.		ചെറുകരു.	
(൧)	മ മഗൗ—ദഗു (അരു)	(൧)	ദ ദഗൗ—ദഗു
(൨)	ക ദഗൗ—ദതൗ	(൨)	ദ ദഗു—ദദു
(൩)	ക ദഗൗ—ദകു	(൩)	ദ ദദു—മദ
(൪)	ക ദതൗ—ദഗു		അഭിയറവു.

## രണ്ടാം ചോദ്യത്തിന്നുത്തരം.

വൻകരു.

ചെറുകരു.

(൧) ക മകൾ—ദളി	(൧) ക മറ—മകവു.
(൨) ക ദളി—മകനു (അരള)	(൨) ദ മഗവു—മഗറ
(൩) മ മതവു—മതറ	(൩) ദ മഗറ—മഗനു
(൪) ക മകനു—മതവു	(൪) ഏതു കളിച്ചാലും
(൫) ഗ മഗവു—ദൾ	അടിയറവു.

ഇനിയും ഞങ്ങൾ വായനക്കാർക്കു രണ്ടു ചോദ്യമിടുന്നു.

മകൾ	വൻകരുവിലെ	വ
മഗനു	മേലടി	ത
മവൻ	മേലടി	ദ
മനു	മേലടി	ക
ദളി	മേലടി	പ
ദഗൾ	മേലടി	വ
ദകനു	മേലടി	ഗ
മതനു	ചെറുകരുവിലെ	വ
മകനു	മേലടി	വ
മകറ	മേലടി	ഗ
മറ	മേലടി	ദ
ദമൻ	മേലടി	ഗ
ദറ	മേലടി	ക

വൻകരുക്കൾക്കു കളിച്ചടങ്ങി ഒന്നുകളിക്കു ചെറുകരുവിനെ നിറുത്താമോ?

മഗൾ	വൻകരുവിലെ	വ
മവൻ	മേലടി	വ
ദമൻ	മേലടി	ദ
ദവൻ	മേലടി	ഗ
തമൻ	മേലടി	ത
മവൻ	ചെറുകരുവിലെ	വ
ദഗൾ	മേലടി	ദ
ദളി	മേലടി	വ
തനു	മേലടി	വ

വൻകരുക്കൾക്കു കളിച്ചടങ്ങി അഞ്ചുകളിക്കു ചെറുകരുവിനെ നിറുത്താമോ?